

مَنْ يَرْىَ اللَّهَ بِحُجَّتِهِ يُفَقِّهُهُ فِي الدِّينِ وَهُوَ
 اللَّهُ تَعَالَى بِسَمْعِهِ كَمَا ارَادَهُ فَرَطًا تَحْتَهُ مِنْ سَمْعِهِ دِينًا مِنْ نَفَاسِهِ عِلْمًا فَرَطًا تَحْتَهُ

سلسلہ
 فقہ الحدیث

4

کتاب الطہارۃ

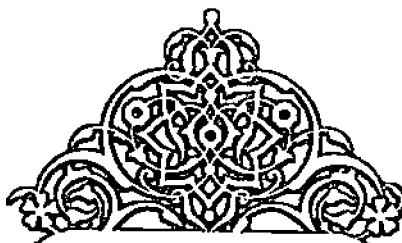
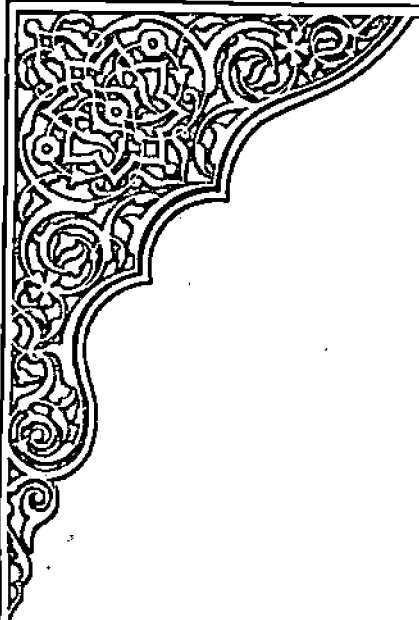
طہارت کی کتاب

التَّحْقِيقُ وَالْإِدَاكَةُ:
 علامہ ناصر الدین الباقی

تالیف و تخریج:
 حافظ عمران ایوب لاہوری

طہارت کی کتاب





نام کتاب
 مکتبہ الرحمۃ للادب
 طہارت کی کتاب

تالیف و تصنیف
 حافظ عمران ایوب لاہوری

تحقیق و ادارات
 مکتبہ الرحمۃ للادب

تاریخ اشاعت
 نومبر ۲۰۱۰ء

مطبوعہ
 این۔ کے۔ پبلیکیشنز



الکتاب انٹرنیشنل
 جامعہ نگر، نئی دہلی ۱۱۰۰۲۵
 Ph. 26986973, 26985534



COPY RIGHT
 (All rights reserved)

Exclusive rights by:
 Al-Kitab International, New
 Delhi-25. No part of this
 publication may be translated,
 reproduced, distributed in any
 form or by any means or stored
 in a data base retrieval system,
 without the prior written
 permission of the publisher.

مِنْ يَرْزُقُكَ اللَّهُ بِخَيْرٍ، يُفَقِّهُهُ فِي الدِّينِ وَالْعِلْمِ
اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ مجھ کو ارادہ فرماتے ہیں اسے دین میں تقاضہ عطا فرمائیے،

سلسلہ

فقہ حنفی

4

کتاب الطہارۃ طہارت کی کتاب



تالیف و تصحیح

حافظ عمران ایوب لاہوری رحمہ اللہ

تحقیق و اضافات

محکم العزیز علی ناصر الدین الدینی



الکتاب انٹرنیشنل

جامعہ نگر، نئی دہلی ۱۱۰۰۲۵

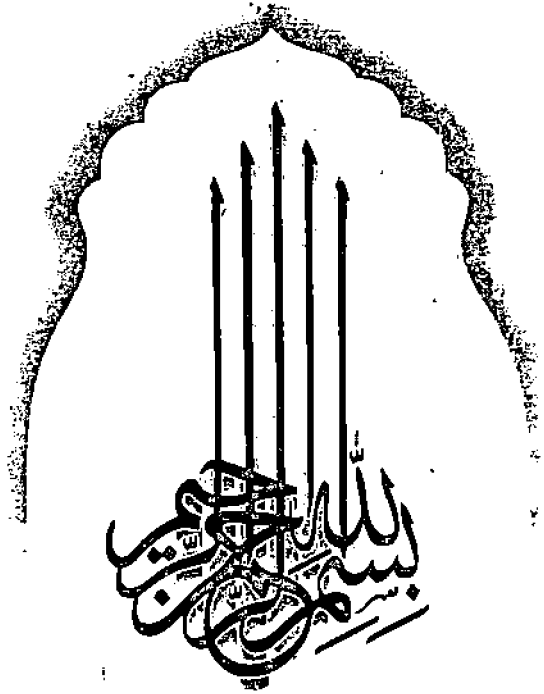
Ph. 26986973, 26985534



○ القرآن پبلیکیشنز میسومہ بازار، سرینگر کشمیر

○ حکیم صدیق میموریل ٹرسٹ جوہی پور راجستھان

○ مکتبہ ترجمان، احمدیہ منزل، ۴۱۶، اردو بازار، جامع مسجد، دہلی-۶



شرع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

پیش لفظ

طہارت و نظافت کو اسلام میں بہت اہمیت حاصل ہے اور اس اہمیت کا اندازہ اسی بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ طہارت کو نصف ایمان کہا گیا ہے۔ طہارت کے بغیر اسلام کا اولین حکم نماز درجہ قبولیت کو نہیں پہنچتا۔ طہارت کو نماز کی کنجی قرار دیا گیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے نماز کے لیے بدن لباس اور جگہ کی طہارت کو شرط کہا ہے۔ نماز کے حکم سے بھی پہلے ہر مسلمان کو یہ احساس دلانے کے لیے کہ مسلمان اور طہارت و پاکیزگی دونوں لازم و ملزوم ہیں کفر سے اسلام میں داخل ہونے والے ہر شخص پر غسل فرض کیا گیا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو حکم دیا کہ ”اپنے کپڑے پاک رکھیے اور گندگی سے دور رہیے۔ جو صحابہ طہارت کا خوب اہتمام کیا کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے اُن کی تعریف میں قرآن نازل فرما دیا اور اُن سے محبت کا اعلانیہ اظہار کیا۔ اگر طہارت کے لیے کہیں پانی میسر نہ ہو تو مٹی کے ذریعے تیمم کو اس کا نعم البدل قرار دیا تاکہ طہارت کی اہمیت مسلمانوں کے ذہنوں میں بہر حال برقرار رہے۔

احکام ہو جائے تو غسل کا حکم میاں بیوی ہم بستر ہو جائیں تو غسل کا حکم حیض و نفاس کے انقطاع پر غسل کا حکم نماز جمعہ کے لیے غسل کا حکم دوران استحاضہ غسل کی ترغیب میت کو غسل دینے والے کے لیے غسل کی ترغیب جس پر غشی طاری ہو جائے اس کے لیے غسل احرام باندھنے کے لیے غسل ہر نماز کے لیے وضوء کا حکم ہوا خارج ہونے سے وضوء کا حکم اونٹ کا گوشت کھانے سے وضوء کا حکم ذکر الہی کے لیے وضوء کی ترغیب سونے سے پہلے وضوء کی ترغیب میت اٹھانے کی وجہ سے وضوء کی ترغیب حالت جنابت میں کھانے یا سونے سے پہلے وضوء کی ترغیب با وضوء ہونے کے باوجود دوبارہ وضوء کرنے کی ترغیب اور ہر وضوء کے ساتھ مسواک کی ترغیب جیسے مسائل بھی طہارت کی اہمیت کو واضح کرتے ہوئے نظر آتے ہیں۔

رسول اللہ ﷺ کا یہ معمول تھا کہ آپ ہمیشہ اپنے پاس مسواک رکھتے، گھر میں داخل ہوتے تو سب سے پہلے مسواک کرتے ہر نماز کے لیے وضوء کرتے وقت مسواک کرتے، سوتے وقت اپنے نیکے کے پاس مسواک رکھ کر سوتے رات کو جب تہجد کے لیے بیدار ہوتے تو مسواک کرتے، جب بھی سو کر اٹھتے تو مسواک کرتے حتیٰ کہ وفات کے وقت بھی آپ نے مسواک کی۔ اور صحابہ کو مسواک کی اس قدر شدت سے ترغیب دلائی کہ یہاں تک فرمادیا ”اگر مجھے اپنی اُمت پر مشقت ڈال دینے کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں ان پر ہر وضوء کے ساتھ اُس طرح مسواک فرض کر دیتا جیسے ہر نماز کے ساتھ وضوء فرض ہے۔“

طہارت دیا کیزگی کے اسی اہتمام کا نتیجہ تھا کہ مسلمان بے شمار ہلکے بیماریوں سے بچے ہوئے تھے۔ وہ بیماریاں جن کا عصر حاضر میں ظہور ہو رہا ہے مثلاً ایڈز (Aids)، کینسر (Cancer) اور دانتوں کی بیماریاں (Dental Diseases) ہیپاٹائٹس بی اور سی (Hepatitis B & C) وغیرہ عہد رسالت میں ہی نہیں بلکہ اس کے بعد بھی جب تک مسلمانوں نے اسلام کے حکم طہارت کو اپنائے رکھا ان بیماریوں کا کہیں نام و نشان تک نہیں تھا۔ لیکن جب مسلمان اہل مغرب کی ظاہری چمک دمک سے متاثر ہو کر ان کی تہذیب کو اپنانے لگے تو جانی کے اثرات ان تک بھی پہنچ گئے جس کا اکثر حصہ اہل مغرب کے پاس تھا۔ الغرض اللہ تعالیٰ نے اہل اسلام کو حکم طہارت کی صورت میں ایک گوہر نایاب عطا فرمایا تھا لیکن مسلمانوں نے اسے اپنے ہی ہاتھوں سے گنوا دیا۔

زیر نظر کتاب ”کتاب الطہارۃ“ طہارت کے موضوع پر ایک جامع کتاب ہے۔ اس میں طہارت سے متعلق تقریباً تمام مسائل جمع کر دیے گئے ہیں۔ مسائل میں ائمہ اربعہ کے موقف کے ساتھ ساتھ جن دیگر ائمہ و فقہاء کے اقوال و فتاویٰ جات نقل کیے گئے ہیں ان میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ، امام ابن قیم، امام نووی، حافظ ابن حجر، امام ابن قدامہ، امام شوکانی، امام ابن منذر، امام ابن خزم، امام صنعانی، شمس المصطفیٰ آبادی، عبدالرحمن مبارکپوری، نواب صدیق حسن خان، سید سابق، علامہ ناصر الدین البانی، شیخ ابن باز، شیخ ابن تیمیہ، شیخ ابن جبرین، شیخ ابن فوزان، شیخ محمد بن ابراہیم آل شیخ، شیخ عبدالرحمن سعدی، شیخ عبداللہ بن حمید اور سعودی مجلس افتاء شامل ہے۔ اختلافی مسائل میں راجح یعنی کتاب و سنت کے زیادہ قریب موقف کی نشاندہی بھی کی گئی ہے۔

احادیث کی مکمل تخریج و تحقیق کے ساتھ ساتھ ہر حدیث کو شیخ ناصر الدین البانیؒ کی تحقیق کے ساتھ مزین کیا گیا ہے۔ شیخ البانیؒ کے علاوہ حافظ ابن حجر، امام حاکم، امام ذہبی، امام نووی، امام بیہقی، امام بصری، شیخ شعیب ارنؤوط، شیخ عبدالقادر ارنؤوط، شیخ حازم علی قاضی، شیخ علی محمد معوض، شیخ عادل عبدالوجود اور شیخ محمد صلیبی حسن حلاق جیسے محققین کی تحقیق سے بھی استفادہ کیا گیا ہے۔ احادیث کی تخریج کے لیے معیاری نمبرنگ کو ملحوظ

رکھا گیا ہے۔

وقت کی تنگ دامانی اور راقم کے قلم کی عاجزی محض یہی گفتگو فراہم کر سکی ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اس کتاب کو ائمہ اسلامیہ میں طہارت و پاکیزگی کا عنصر پیدا کرنے کا ذریعہ بنائے اور راقم الحروف اس کے اہل و عیال اور اس کے معاونین کی نجات کا باعث بنائے۔ (آمین)

”وما توفیقی إلا باللہ علیہ توکلت وإلیہ انیب“

حافظ عمران ایوب لاہوری

کتبہ بتاریخ : 13 اگست 2004ء

بمطابق : 26 جمادی الثانی 1425ھ

فہرست

صفحہ نمبر	عنوانات
24	چند ضروری اصطلاحات بترتیب حروف تہجی
27	مقدمہ

پانی کا بیان

39	پانی پاک ہے اور پاک کرنے والا ہے
40	پانی سے ظاہر اور مطہر ہونے کا وصف کب ختم ہوتا ہے؟
41	پانی سے مطہر ہونے کا وصف کب ختم ہوتا ہے؟
43	کیا قلیل اور کثیر اور دو مشکلوں سے زیادہ یا کم پانی کے درمیان کوئی فرق ہے؟
46	متحرک وساکن پانی کے درمیان کوئی فرق نہیں
48	مستعمل اور غیر مستعمل پانی میں کوئی فرق نہیں
50	استعمال شدہ پانی کو مطہر نہ کہنے والوں کے دلائل اور ان پر حرف تنقید
51	نبیذ کے ساتھ وضو کا حکم
53	پانی کے متعلق اگر نجس ہونے کا شبہ ہو؟
54	ایسے پانی کا حکم جو کسی جگہ زیادہ دیر ٹھہرنے کی وجہ سے متغیر ہو جائے
54	سمندر کے پانی سے طہارت حاصل کرنے کا حکم
54	جس پانی میں بلی مرڈال جائے اس کا حکم

56	ایک من گھڑت روایت
56	برف وغیرہ سے پگھلے ہوئے پانی کا حکم
56	ایسے پانی کا حکم جس میں حشرات اور کیڑے مکوڑے گر جائیں
56	ایسے پانی کا حکم جس میں حائضہ، جنبی اور مشرک اپنے ہاتھ ڈال دیں
57	زمزم کے پانی کا حکم

نجاستوں کے احکام کا بیان

58	انسان کا پیشاب اور پاخانہ نجس ہے
59	دودھ پیتے بچے کا پیشاب نجس نہیں
61	ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب پاک ہے
62	تمام غیر ماکول اللحم جانوروں کے پیشاب کو نجس قرار دینا درست نہیں
63	کسے کا لعاب وہن نجس ہے
65	گوبر نجس ہے
66	حیض کا خون نجس ہے
67	مطلقاً خون کا حکم
69	خنزیر کا گوشت نجس ہے
69	مردہ انسان کے ظاہر یا نجس ہونے میں اختلاف ہے
70	کیا منی پاک ہے؟
73	ہم بستری کے وقت اگر بستر پر منی کے قطرات گر جائیں تو کیا کرنا چاہیے؟
73	ہر چیز میں اصل طہارت ہے
74	غذی اور ودی کا حکم
75	مردار کا چڑا نجس ہے

75	سونے والے شخص کے منہ سے بہنے والے پانی کا حکم
75	کتے کے علاوہ دیگر جانوروں کے لعاب کا حکم
76	قے کے نخس ہونے پر اجماع کا دعویٰ باطل ہے
77	شراب کی نجاست معنوی ہے حسی نہیں
78	شرک کی نجاست حسی نہیں بلکہ حکمی و معنوی ہے
79	زندہ جانوروں سے کاٹے ہوئے گوشت کا حکم
80	مچھلی اور مڈی مردار بھی حلال اور پاک ہیں
80	جو نمازی لاعلمی کی وجہ سے نجاست لگے کپڑوں میں نماز پڑھ لے؟
81	شرکین کے برتن نجس نہیں

نجاستوں کی تطہیر کا بیان

82	ناپاک چیز دھونے سے پاک ہو جاتی ہے
82	نجاست کی ذات رنگ بد بو اور ذائقہ باقی نہیں رہنا چاہیے
83	جو تازہ مین پر گر گرنے سے پاک ہو جاتا ہے
84	نجاست کی حالت کا بدل جانا باعث طہارت ہے
84	زمین اور کنوئیں کو پاک کرنے کا طریقہ
87	طہارت حاصل کرنے کا اصل ذریعہ پانی ہے
88	مردار کا چڑا رنگتے سے پاک ہو جاتا ہے
90	مردار کا چڑا کھانا بالاتفاق حرام ہے
90	جس گھی میں چوہا گر جائے اسے پاک کرنے کا طریقہ
91	ایسی اشیاء کی تطہیر کا طریقہ جن میں مسام نہ ہوں

قضائے حاجت کا بیان

92	قضائے حاجت کے لیے جانے والا زمین کے قریب ہونے سے پہلے کپڑا اٹھائے
93	آبادی سے دور نکل جائے
94	اگر بیت الخلاء موجود ہو تو اس میں داخل ہو جائے
94	قضائے حاجت کی ابتداء میں پناہ مانگنا مستحب ہے
95	دورانِ قضائے حاجت باتیں نہ کرے
96	قابل احترام تمام اشیاء اپنے آپ سے علیحدہ کر دے
96	وہ جگہیں جن میں قضائے حاجت ممنوع ہے
97	غسل خانے میں پیشاب کرنا جائز نہیں
97	کسی جانور کی بل میں پیشاب کرنے کا حکم
98	کھڑے پانی میں پیشاب کرنا جائز نہیں
98	جاری پانی میں پیشاب کرنا کسی صحیح حدیث میں منع نہیں
98	بوقت ضرورت برتن میں پیشاب کرنا جائز ہے
99	قضائے حاجت کے وقت قبلے کی طرف منہ یا پشت نہ کرے
101	تین پتھر یعنی ڈھیلے استعمال کرے
103	طاق عدد میں پتھروں استعمال کرنا مستحب ہے
104	پتھروں کے قائم مقام کسی پاک چیز سے بھی استنجاء درست ہے
104	پانی سے استنجاء کرنے کا حکم
106	کیا پانی کی موجودگی میں پتھروں سے استنجاء کیا جاسکتا ہے؟
106	پانی اور پتھر دونوں استعمال کرنے کا حکم

107	✽ محض ہوا خارج ہونے سے استنجاء لازم نہیں آتا
107	✽ استنجاء کرنے کے بعد زمین پر ہاتھ ملنا مستحب ہے
108	✽ فراغت کے بعد استغفار و حمد کرنا مستحب ہے
108	✽ خوراک یا کسی قابل احترام چیز سے استنجاء کرنا جائز نہیں
109	✽ کونے سے استنجاء کرنا جائز نہیں
109	✽ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا حکم
111	✽ ممانعت کی ضعیف روایات
111	✽ ملاحظات اور ان کے جوابات
113	✽ پیشاب کے چھینٹوں سے اجتناب ضروری ہے
113	✽ دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا حرام ہے
114	✽ بلا ضرورت شرمگاہ کو دیکھنا درست نہیں
114	✽ سورج اور چاند کی طرف منہ کر کے قضاے حاجت
115	✽ دوران قضاے حاجت بائیں پاؤں پر وزن دینا کیسا ہے؟
115	✽ بیت الخلاء میں داخل ہوتے وقت پہلے کون سا قدم رکھنا چاہیے؟
115	✽ کیا ٹشو پیپر کے ساتھ استنجاء جائز ہے؟

مسواک کا بیان

116	✽ مسواک کی اہمیت
120	✽ مسواک کی فضیلت
121	✽ کیا مسواک کے ساتھ نماز کی کوئی فضیلت ہے؟
121	✽ رسول اللہ ﷺ کا معمول
123	✽ رسول اللہ ﷺ کی خواب میں مسواک

123	✽ مسواک کے فوائد
124	✽ کس درخت کی مسواک افضل ہے؟
124	✽ اجازت کے ساتھ کسی دوسرے کی مسواک کرنا جائز ہے
125	✽ مسواک کس ہاتھ سے کرنی چاہیے؟
125	✽ مسجد میں مسواک کا حکم
127	✽ کیا روزے دار مسواک کر سکتا ہے؟
128	✽ کیا آدمی زبان پر بھی مسواک پھیر سکتا ہے؟
129	✽ مسواک کی لمبائی کتنی ہونی چاہیے؟
129	✽ عورتوں کے لیے مسواک مستحب ہے

وضوء کی فضیلت کا بیان

130	✽ مشروعیت
131	✽ وضوء کی فضیلت

وضوء کے فرائض کا بیان

135	✽ وضوء میں نیت ضروری ہے
136	✽ زبانی الفاظ کے ساتھ نیت کا حکم
137	✽ ابتدائے وضوء میں بسم اللہ پڑھنے کا حکم
138	✽ اس حدیث کی صحت کے متعلق علماء کی رائے:
140	✽ مذاہب فقہاء:
142	✽ اگر کوئی بسم اللہ پڑھنا بھول جائے
143	✽ بسم اللہ کے الفاظ

143	کلی کرنا اور ناک میں پانی چڑھانا واجب ہے
145	سارے چہرے کو دھونا واجب ہے
145	کہنیوں سمیت بازو دھونا واجب ہے
147	وضوء کرتے وقت چہرے اور ہاتھوں کو صابن کے ساتھ دھونے کا حکم
147	سر کا مسح واجب ہے
149	کانوں کا مسح سر کے مسح میں داخل ہے
150	کانوں کے مسح کا طریقہ
150	کانوں کے مسح کے لیے نیا پانی لینا
150	کیا مسح صرف ایک مرتبہ کرنا ضروری ہے؟
152	گردن کے مسح کا حکم
153	سر اور پگڑی دونوں پر مسح کا حکم
154	گھٹنوں سمیت پاؤں دھونا واجب ہے
156	ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کا خلال واجب ہے
157	داڑھی کا خلال واجب ہے
158	دائیں جانب سے وضوء کی ابتدا کرنا واجب ہے
158	اعضائے وضوء کو پے درپے دھونا واجب ہے
159	وضوء میں ترتیب واجب ہے
160	اگر کوئی بھول کر وضوء کا فرض چھوڑ دے تو کیا کرے؟

وضوء کی سنتوں کا بیان

161	سر کے علاوہ باقی اعضاء تین تین مرتبہ دھونا مستحب ہے
162	اگر بعض اعضاء کو ایک مرتبہ اور بعض کو زیادہ مرتبہ دھویا جائے تو کیا ہے؟

162	وضوء پر کسی کا تعاون کرنا جائز ہے
163	چمک اور سفیدی کو لمبا کرنا مستحب ہے
163	ابتداءً وضوء میں تین مرتبہ کھانچوں تک ہاتھ دھونا مستحب ہے
164	ہر نماز کے لیے الگ وضوء کرنا مستحب ہے
165	وضوء سے فارغ ہو کر یہ دعائیں پڑھیں
165	وضوء کے بعد آسمان کی طرف دیکھنا اور انگلی اٹھانا کیسا ہے؟
165	کیا وضوء کے بعد توبہ لینے کا استعمال جائز ہے؟
166	دورانِ وضوء کلام جائز ہے
167	کیا دورانِ وضوء کوئی دعا ثابت ہے؟

موزوں اور جرابوں پر مسح کا بیان

168	موزوں پر مسح کرنا جائز ہے
169	موزوں پر مسح کے لیے انہیں پہنتے وقت با وضوء ہونا شرط ہے
169	موزے کے کس حصے پر مسح کیا جائے؟
170	مقیم اور مسافر کے لیے مدتِ مسح
171	مدتِ مسح کے دوران کن اشیاء کی وجہ سے موزے اتارنا ضروری ہے؟
171	جرابوں اور جوتیوں پر مسح کا حکم
173	کیا بیٹیوں پر مسح کرنا مشروع ہے؟
173	مسح کے احکام میں مرد و عورت دونوں برابر ہیں

وضوء توڑنے والی اشیاء کا بیان

174	وضوء بول و براز یا ہوا خارج ہونے سے ٹوٹ جاتا ہے
-----	---

174	✽ غسل واجب کر دینے والی اشیاء سے بھی وضوء ٹوٹ جاتا ہے
175	✽ سونے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے
177	✽ اونٹ کا گوشت کھانے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے
178	✽ کسی بھی جانور کا گوشت کھا کر وضوء کرنا مستحب ہے
179	✽ کیا اونٹنی کا دودھ پینے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے؟
179	✽ کیا قے کرنے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے؟
180	✽ کیا قلنس اور رعاف کی وجہ سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے؟
181	✽ شرمگاہ کو چھونے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے
183	✽ ناقض وضوء ہونے میں مرد و عورت کی شرمگاہ اور قطن و درزین کوئی فرق نہیں
183	✽ عورت کا بوسہ لینے یا محض اسے چھونے سے وضوء نہیں ٹوٹتا
184	✽ محض شک کی بنا پر وضوء دوبارہ کرنا ضروری نہیں
185	✽ آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے سے وضوء نہیں ٹوٹتا
186	✽ تہتہ سے وضوء نہیں ٹوٹتا
187	✽ کیا کسی گناہ کے ارتکاب سے وضوء کا ٹوٹ جاتا ہے؟
187	✽ شلو اور خنوں سے نیچے لٹکانے سے وضوء نہیں ٹوٹتا
187	✽ کیا جسم کے کسی حصے سے خون نکلنے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے؟
188	✽ کیا مدت مسح ختم ہونے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے؟
189	✽ کیا شرمگاہ کو دیکھنے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے؟
189	✽ اگر انسان کو مسلسل ہوا خارج ہونے کی بیماری ہو تو وہ کیا کرے؟
189	✽ تلاوت قرآن بغیر وضوء بھی درست ہے
190	✽ کیا قرآن پکڑنے کے لیے وضوء ضروری ہے؟

اُن اُمور کا بیان جن کے لیے وضوء مستحب ہے

194	①	ذکر اللہ کے لیے:
194	②	ہر نماز کے وقت:
194	③	ہر حدث کے وقت:
195	④	غسل جنابت سے پہلے:
195	⑤	سونے سے پہلے:
195	⑥	حالت جنابت میں کھانے سے پہلے:
195	⑦	حالت جنابت میں سونے سے پہلے:
196	⑧	ایک ہی رات دوسری مرتبہ مباشرت سے پہلے:
197	⑨	میت کو اٹھانے کی وجہ سے:
197	⑩	قے کے بعد:

غسل واجب کرنے والی اشیاء کا بیان

198	کیا وجوب غسل کے لیے منی کا خروج ضروری ہے؟
200	ہم بستری کے بعد غسل کی حکمت
201	حیض یا نفاس کے ختم ہونے پر غسل واجب ہو جاتا ہے
201	احلام کی وجہ سے غسل واجب ہو جاتا ہے بشرطیکہ تری کا وجود ہو
203	موت کی وجہ سے غسل واجب ہو جاتا ہے
203	اسلام قبول کرنے سے غسل واجب ہو جاتا ہے
204	جنسی اور حاکفہ کے لیے قرآن پڑھنا حرام نہیں بلکہ مکروہ ہے

207	کیا حائضہ اور جنبی قرآن پکڑ سکتے ہیں؟
208	کیا جنبی قرآن کے علاوہ دیگر اشیاء کو پکڑ سکتا ہے؟
208	کیا حائضہ اور جنبی مسجد میں قیام کر سکتے ہیں؟
209	ایک ہی غسل کے ساتھ زیادہ بیویوں سے مباشرت کرنے کا حکم
210	کیا مایاں بیوی اکٹھے غسل جنابت کر سکتے ہیں؟
210	کیا جنبی غسل یا وضوء کے بغیر ہو سکتا ہے؟
211	جنبی کو چاہیے کہ کھانے سے پہلے ہاتھ دھو لے

غسل جنابت کے طریقہ کا بیان

212	غسل میں نیت ضروری ہے
212	غسل میں قدموں کے سوا وضوء کے باقی اعضاء پہلے دھولینا مستحب ہے
214	کلی کرے اور ناک میں پانی چڑھائے
214	جن اعضاء کو ملنا ممکن ہو انہیں اچھی طرح ملے
215	دائیں اطراف سے شروع کرنا مستحب ہے
215	دوران غسل سر پر تین مرتبہ پانی بہانا مستحب ہے
216	غسل کے بعد توبہ لینے کا استعمال اور ہاتھوں کو جھاڑنا
217	کیا عورت اور مرد کے غسل جنابت میں کوئی فرق ہے؟
217	فرض غسل کے دوران عورت کا سر کی مینڈھیاں کھولنا کیسا ہے؟
218	نبی کریم ﷺ کتنے پانی سے غسل فرماتے تھے؟
219	غسل کے وقت چھینا اور ستر ڈھانپنا
219	ایسے حمام میں غسل کا حکم جس کے ساتھ بیت الخلاء بھی ہو
220	عورت کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرنا کیسا ہے؟

مسنون غسلوں کا بیان

222	نماز جمعہ کے لیے غسل مسنون ہے
225	عیدین کے لیے غسل مسنون ہے
226	میت کو غسل دینے والے کے لیے غسل مسنون ہے
228	احرام باندھنے کے لیے غسل مسنون ہے
228	مکہ میں داخل ہونے کے لیے غسل مسنون ہے
229	مستحاضہ عورت کے لیے غسل مسنون ہے
230	جس پر غشی طاری ہو اس کے لیے غسل مسنون ہے
231	مشرک کو دفن کرنے کے بعد غسل کرنا مسنون ہے
231	ہر جماع کے وقت غسل کرنا مسنون ہے
231	کیا دو غسلوں سے ایک ہی غسل کفایت کر جاتا ہے؟
232	خواتین کے لیے حمام میں جا کر غسل کرنا

تیمم کا بیان

233	تیمم کی مشروعیت
233	تیمم اُمت محمد کا خاصہ ہے
234	تیمم کی ابتدا کیسے ہوئی؟
235	تیمم میں نیت اور بسم اللہ دونوں ضروری ہیں
235	جس شخص کو پانی میسر نہ ہو وہ تیمم کے ساتھ وہ کام کر سکتا ہے جو وضو کے ساتھ ہوتے ہیں
236	تیمم کے ساتھ وہ کام بھی کیے جاسکتے ہیں جو غسل کے ساتھ ہوتے ہیں
237	جسے پانی کے استعمال سے نقصان کا اندیشہ ہو وہ تیمم کر لے

239	تیم کے ارکان چہرہ اور دونوں ہاتھ ہیں تیم کرنے والا ان پر ہاتھ پھیر لے
240	ایک مرتبہ مٹی پر ہاتھ مار کر ایک مرتبہ چہرے اور ہاتھوں کا مسح کرے
242	تیم توڑنے والی اشیاء وہی ہیں جو وضو توڑنے والی ہیں
243	اگر دوران نماز پانی مل جائے تو کیا تیم ٹوٹ جاتا ہے؟
244	کیا نماز کا وقت ختم ہونے سے تیم ٹوٹ جاتا ہے؟
244	کیا تیم صرف مٹی سے کیا جائے گا؟
246	نماز کا وقت ختم ہونے کا اندیشہ ہو تو کیا تیم کیا جاسکتا ہے؟
247	اگر پانی میسر ہو لیکن ناکافی ہو؟
248	لاچاروبے بس مریض کیا کرے؟
248	کیا عورتیں بھی تیم کر سکتی ہیں؟
248	اگر کچھ بھی میسر نہ ہو تو کیا بغیر طہارت نماز درست ہے؟

حیض کا بیان

250	حیض کے خون کا رنگ
250	حیض کا وقت
250	کیا حیض اور طہر کی کم از کم اور زیادہ سے زیادہ مدت متعین ہے؟
252	جس عورت کی عادت کے کچھ ایام مقرر ہوں وہ انہی کے مطابق عمل کرے گی
253	جس عورت کے ایام مقرر نہیں وہ قرآن کی طرف رجوع کرے گی
253	کیا حیض کا خون عام خون سے الگ ہوتا ہے؟
254	حائضہ عورت نہ نماز پڑھے گی اور نہ ہی روزہ رکھے گی
255	حائضہ عورت سے ہم بستری کرنا حرام ہے
256	جماع کے علاوہ حائضہ عورت سے مباشرت کا حکم

256	کیا حیض ختم ہونے پر غسل سے پہلے ہم بستری درست ہے؟
258	حالت حیض میں جماع کا کنکارہ
259	حائضہ صرف روزوں کی قضائی دے گی
260	کیا حاملہ حائضہ ہو سکتی ہے؟
261	حائضہ عورت کے ساتھ کھانا پینا کیسا ہے؟
262	طواف بیت اللہ کے علاوہ حائضہ تمام مناسک ادا کرے گی
262	حائضہ عورت پر طواف و دایع لازم نہیں
263	حائضہ عورت اپنے خاوند کے سر میں لگ سکتی ہے
263	خاوند اپنی حائضہ بیوی کی گود میں قرآن پڑھ سکتا ہے
263	حیض آلود کپڑا دھونا
263	حائضہ کے ساتھ سونا جائز ہے
264	حائضہ عورت بھی عیدین کے لیے نکلے گی
264	حائضہ عورت بوقت ضرورت مسجد میں داخل ہو سکتی ہے
264	حالت حیض میں عورت کو طلاق دینا حرام ہے
264	اگر عورت کو وقفہ وقفہ سے حیض آئے تو وہ کیا کرے؟
265	کیا حیض ختم ہونے کی آخری عمر مقرر ہے؟
265	کیا حائضہ قرآن پڑھ سکتی ہے؟
265	مانع حیض ادویات استعمال کرنے کا حکم

استحاضہ کا بیان

267	استحاضہ والی عورت پاکیزہ عورت کی طرح ہے
267	مستحاضہ عورت سے جماع کرنا جائز ہے

268	✽ مستحاضہ عورت حیض کے خون کے نشانات کو دھوئے گی
268	✽ مستحاضہ عورت ہر نماز کے لیے وضوء کرے گی
270	✽ مستحاضہ کے لیے نمازوں میں جمع صوری جائز ہے
271	✽ مستحاضہ عورت مسجد میں قیام کر سکتی ہے

نفاس کا بیان

272	✽ نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن ہے
273	✽ اگر چالیس دن کے بعد بھی خون آتا رہے؟
274	✽ نفاس کی کم از کم کوئی حد مقرر نہیں
275	✽ نفاس احکام و مسائل میں حیض کی طرح ہے
276	✽ اگر ولادت کے بعد نفاس کا خون نہ آئے
276	✽ نفاس والی عورت کو اگر وقفے وقفے سے خون آئے؟
276	✽ کیا مدت نفاس میں عورت گھر سے باہر نکل سکتی ہے؟
277	✽ کیا حالت نفاس میں آدمی اپنی بیوی سے شرمگاہ کے علاوہ مباشرت کر سکتا ہے؟



چند ضروری اصطلاحات بترتیب حروف تہجی

(1)	اجتہاد	شرعی احکام کے علم کی تلاش میں ایک مجتہد کا مشابہ احکام کے طریقے سے اپنی بھرپور ذہنی کوشش کرنا اجتہاد کہلاتا ہے۔
(2)	ایماع	ایماع سے مراد نبی ﷺ کی وفات کے بعد کسی خاص دور میں (امت مسلمہ کے) تمام مجتہدین کا کسی دلیل کے ساتھ کسی شرعی حکم پر متفق ہو جانا ہے۔
(3)	استحسان	قرآن سنت یا اجماع کی کسی قوی دلیل کی وجہ سے قیاس کو چھوڑ دینا۔ اس کے علاوہ بھی اس کی مختلف تشریحات کی گئی ہیں۔
(4)	اصحاب	شرعی دلیل نہ ملنے پر مجتہد کا اصل کو پکڑ لینا اصحاب کہلاتا ہے۔ واضح رہے کہ تمام نفع بخش اشیاء میں اصل اباحت ہے اور تمام ضرر رساں اشیاء میں اصل حرمت ہے۔
(5)	پہل	اصول کا واحد ہے اور اس کے پانچ معانی ہیں۔ (1) دلیل (2) قاعدہ (3) بنیاد (4) رائج بات (5) حالت مستحبہ۔
(6)	امام	کسی بھی فن کا معروف عالم جیسے فن حدیث میں امام بخاری اور فن فقہ میں امام ابوحنیفہ۔
(7)	آحاد	خبر واحد کی جمع ہے۔ اس سے مراد ایسی حدیث ہے جس کے راویوں کی تعداد متواتر حدیث کے راویوں سے کم ہو۔
(8)	آثار	ایسے اقوال اور افعال جو صحابہ کرام اور تابعین کی طرف منقول ہوں۔
(9)	اطراف	وہ کتاب جس میں ہر حدیث کا ایسا حصہ لکھا گیا ہو جو باقی حدیث پر دلالت کرتا ہو مثلاً تفسیر الاشراف از امام مزی وغیرہ۔
(10)	اجزاء	اجزاء کی جمع ہے۔ اور جزء اس چھوٹی کتاب کو کہتے ہیں جس میں ایک خاص موضوع سے متعلق بالاستیعاب احادیث جمع کرنے کی کوشش کی گئی ہو مثلاً جزء در فہم الیدین از امام بخاری وغیرہ۔
(11)	از بعض	حدیث کی وہ کتاب جس میں کسی بھی موضوع سے متعلق چالیس احادیث ہوں۔
(12)	باب	کتاب کا وہ شخص میں ایک ہی نوع سے متعلق مسائل بیان کیے گئے ہوں۔
(13)	تعارض	ایک ہی مسئلہ میں دو مخالف احادیث کا جمع ہو جانا تعارض کہلاتا ہے۔
(14)	ترجیح	باہم مخالف دلائل میں سے کسی ایک کو مل کے لیے زیادہ مناسب قرار دے دینا ترجیح کہلاتا ہے۔
(15)	جائز	ایسا شرعی حکم جس کے کرنے اور چھوڑنے میں اختیار ہو۔ مباح اور حلال بھی اسی کو کہتے ہیں۔
(16)	جامع	حدیث کی وہ کتاب جس میں مکمل اسلامی معلومات مثلاً عقائد، عبادات، معاملات، تفسیر، سیرت، مناقب، فتن اور روز محشر کے احوال وغیرہ سب جمع کر دیا گیا ہو۔
(17)	حدیث	ایسا قول، فعل اور تقریر جس کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف کی گئی ہو۔ سنت کی بھی یہی تعریف ہے۔ یاد رہے کہ تقریر سے مراد آپ ﷺ کی طرف سے کسی کام کی اجازت ہے۔
(18)	حسن	جس حدیث کے راوی حافضہ کے اعتبار سے صحیح حدیث کے راویوں سے کم درجے کے ہوں۔
(19)	گرام	شائع شدہ کتاب نے جس کام سے لازمی طور پر بچنے کا حکم دیا ہو نیز اس کے کرنے میں گناہ ہو جبکہ اس سے اجتناب میں ثواب ہو۔
(20)	خبر	خبر کے متعلق تین اقوال ہیں۔ (1) خبر حدیث کا ہی دوسرا نام ہے۔ (2) حدیث وہ ہے جو نبی ﷺ سے منقول ہو اور خبر وہ ہے جو کسی اور سے منقول ہو۔ (3) خبر حدیث سے عام ہے یعنی اس روایت کو بھی کہتے ہیں جو نبی ﷺ سے منقول ہو اور اس کو بھی کہتے ہیں جو کسی اور سے منقول ہو۔

(21)	راج	ایسی رائے جو دیگر آراء کے بالمقابل زیادہ صحیح اور اقرب الی الحق ہو۔
(22)	منہن	حدیث کی وہ کتب جن میں صرف احکام کی احادیث جمع کی گئی ہوں مثلاً سنن نسائی، سنن ابن ماجہ اور سنن ابی داؤد وغیرہ۔
(23)	سد الذرائع	ان مباح کاموں سے روک دینا کہ جن کے ذریعے ایسی ممنوع چیز کے ارتکاب کا واضح اندیشہ ہو جو سد و خرابی پر مشتمل ہو۔
(24)	شریعت	قرآن و سنت کی صورت میں اللہ تعالیٰ کے مقرر کیے ہوئے احکامات۔
(25)	شارع	شریعت بنانے والا یعنی اللہ تعالیٰ اور مجازی طور پر اللہ کے رسول ﷺ پر بھی اس کا اطلاق کیا جاتا ہے۔
(26)	شاذ	ضعیف حدیث کی وہ قسم جس میں ایک ثقہ راوی نے اپنے سے زیادہ ثقہ راوی کی مخالفت کی ہو۔
(27)	صحیح	جس حدیث کی سند مشتمل ہو اور اس کے تمام راوی ثقہ و یکتا باشندہ و دار اور قوت حافظہ کے مالک ہوں۔ نیز اس حدیث میں شذوذ اور کوئی خفیہ خرابی بھی نہ ہو۔
(28)	صحیحین	صحیح احادیث کی دو کتابیں یعنی صحیح بخاری اور صحیح مسلم۔
(29)	صحاح ستہ	معروف حدیث کی چھ کتب یعنی بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ۔
(30)	ضعیف	ایسی حدیث جس میں نہ تو صحیح حدیث کی صفات پائی جائیں اور نہ ہی حسن حدیث کی۔
(31)	عرف	عرف سے مراد ایسا قول یا فعل ہے جس سے معاشرہ مانوس ہو اس کا عادی ہو گیا اس کا ان میں رواج ہو۔
(32)	علت	علم فقہ میں علت سے مراد وہ چیز ہے جسے شارع ﷺ نے کسی حکم کے وجود اور عدم میں علامت مقرر کیا ہو جیسے نشہ حرمت شراب کی علت ہے۔
(33)	علت	علم حدیث میں علت سے مراد ایسا خفیہ سبب ہے جو حدیث کی صحت کو نقصان پہنچاتا ہو اور اسے صرف فن حدیث کے ماہر علماء ہی سمجھتے ہوں۔
(34)	فقہ	ایسا علم جس میں ان شرعی احکام سے بحث ہوتی ہو جن کا تعلق مکمل سے ہے اور جن کو تفصیلی دلائل سے حاصل کیا جاتا ہے۔
(35)	فقیہ	علم فقہ جاننے والا بہت سمجھ دار شخص۔
(36)	فصل	باب کا ایسا جزء جس میں ایک خاص موضوع سے متعلق مسائل مذکور ہوں۔
(37)	فرض	شارع ﷺ نے جس کام کو لازمی طور پر کرنے کا حکم دیا ہو نیز اسے کرنے پر ثواب اور نہ کرنے پر گناہ ہو مثلاً نماز روزہ وغیرہ۔
(38)	قیاس	قیاس یہ ہے کہ فرع (ایسا مسئلہ جس کے متعلق کتاب و سنت میں حکم موجود نہ ہو) کو حکم میں اصل (ایسا حکم جو کتاب و سنت میں موجود ہو) کے ساتھ اس وجہ سے ملالینا کہ ان دونوں کے درمیان علت مشترک ہے۔
(39)	کتاب	کتاب مستقل حیثیت کے حامل مسائل کے مجموعے کو کہتے ہیں خواہ وہ کئی انواع پر مشتمل ہو یا نہ ہو مثلاً کتاب الطہارۃ وغیرہ۔
(40)	مستحب	ایسا کام جسے کرنے میں ثواب ہو جبکہ اسے چھوڑنے میں گناہ نہ ہو مثلاً مسواک وغیرہ۔ یاد رہے کہ علم فقہ میں مندوب، نفل اور سنت اسی کو کہتے ہیں۔
(41)	مکروہ	جس کام کو نہ کرنا اسے کرنے سے بہتر ہو اور اس سے بچنے پر ثواب ہو جبکہ اسے کرنے پر گناہ نہ ہو مثلاً کثرت سوال وغیرہ۔
(42)	مہبت	جس شخص میں اجتہاد کا ملکہ موجود ہو یعنی اس میں فقیہی مآخذ سے شریعت کے عملی احکام مستنبط کرنے کی پوری قدرت موجود ہو۔

(43)	مصالح مرسلہ	یہ ایسی مصلحت ہے کہ جس کے متعلق شارع غلط فہمی سے کوئی ایسی دلیل نہ ملتی ہو جو اس کے معتبر ہونے یا اسے لغو کرنے پر دلالت کرتی ہو۔
(44)	موقوف	کسی مسئلہ میں کسی عالم کی ذاتی رائے جسے اس نے دلائل کے ذریعے اختیار کیا ہو۔
(45)	مسک	اس کی بھی وہی تعریف ہے جو موقف کی ہے لیکن یہ لفظ مختلف مکاتب فکر کی نمائندگی کے لیے معروف ہو چکا ہے مثلاً حنفی مسک وغیرہ۔
(46)	مذہب	لغوی طور پر اس کی بھی وہی تعریف ہے جو مسک کی ہے لیکن عوام میں یہ لفظ یں (جیسے مذہب عیسائیت وغیرہ) اور فرقہ (جیسے حنفی مذہب وغیرہ) کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے۔
(47)	مراجع	وہ کتابیں جن سے کسی کتاب کی تیاری میں استفادہ کیا گیا ہو۔
(48)	متواتر	وہ حدیث جسے بیان کرنے والے راویوں کی تعداد اس قدر زیادہ ہو کہ ان سب کا جھوٹ پر جمع ہو جانا عقلاً محال ہو۔
(49)	مرفوع	جس حدیث کو نبی ﷺ کی طرف منسوب کیا گیا ہو خواہ اس کی سند متصل ہو یا نہ۔
(51)	موقوف	جس حدیث کو صحابی کی طرف منسوب کیا گیا ہو خواہ اس کی سند متصل ہو یا نہ۔
(52)	مقطوع	جس حدیث کو تابعی یا اس سے کم درجے کے کسی شخص کی طرف منسوب کیا گیا ہو خواہ اس کی سند متصل ہو یا نہ۔
(53)	موشوع	ضعیف حدیث کی وہ قسم جس میں کسی من گھڑت خبر کو رسول اللہ ﷺ کی طرف منسوب کیا گیا ہو۔
(54)	مرسل	ضعیف حدیث کی وہ قسم جس میں کوئی تابعی صحابی کے واسطے کے بغیر رسول اللہ ﷺ سے روایت کرے۔
(55)	معلق	ضعیف حدیث کی وہ قسم جس میں ابتدائے سند سے ایک یا سارے راوی ساقط ہوں۔
(56)	متصل	ضعیف حدیث کی وہ قسم جس کی سند کے درمیان سے اکٹھے دو یا دو سے زیادہ راوی ساقط ہوں۔
(57)	منتقطع	ضعیف حدیث کی وہ قسم جس کی سند کی بھی وجہ سے منقطع ہو یعنی متصل نہ ہو۔
(58)	متردک	ضعیف حدیث کی وہ قسم جس کے کسی راوی پر جھوٹ کی تہمت ہو۔
(59)	منکر	ضعیف حدیث کی وہ قسم جس کا کوئی راوی فاسق یا بدعتی بہت زیادہ غلطیاں کرنے والا یا بہت زیادہ غفلت برتنے والا ہو۔
(60)	مسند	حدیث کی وہ کتاب جس میں ہر صحابی کی احادیث کو الگ الگ جمع کیا گیا ہو مثلاً مسند شافعی وغیرہ۔
(61)	مستدرک	ایسی کتاب جس میں کسی محدث کی شرائط کے مطابق ان احادیث کو جمع کیا گیا ہو جنہیں اس محدث نے اپنی کتاب میں نقل نہیں کیا مثلاً مستدرک حاکم وغیرہ۔
(62)	مستخرج	ایسی کتاب جس میں مصنف نے کسی دوسری کتاب کی احادیث کو اپنی سند سے روایت کیا ہو مثلاً مستخرج ابوالفتح الاصبہانی وغیرہ۔
(63)	معجم	ایسی کتاب جس میں مصنف نے اپنے اساتذہ کے ناموں کی ترتیب سے احادیث جمع کی ہوں مثلاً معجم کبیر از طبرانی وغیرہ۔
(64)	مخ	بعد میں نازل ہونے والی دلیل کے ذریعے پہلے نازل شدہ حکم کو ختم کر دینا فتح کہلاتا ہے۔
(65)	واجب	واجب کی تعریف وہی ہے جو فرض کی ہے جمہور فقہاء کے نزدیک ان دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ البتہ حنفی فقہاء اس میں کچھ فرق کرتے ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَقَدِّمَةٌ

لغوی وضاحت: لفظ ”طہارة“ کا معنی پاکیزگی، صفائی، سحرائی پاک ہونا اور پاک کرنا ہے۔ یہ باب طہور و تطہور (نصر، کرم) سے مصدر ہے۔ لفظ طہور (طاء کے ضمہ کے ساتھ) ”پاک کرنا“ باب طہور سے مصدر ہے۔ اور لفظ طہور (طاء کے فتح کے ساتھ) ”پاک یا پاک کرنے والا“ بروزن فاعل صفت مشبہ کا صیغہ ہے۔ طہور ”حالت حیض کے خلاف حالت کو کہتے ہیں۔ تطہیر (تفعیل) کا معنی ”پاک کرنا“ ہے۔ (۱)

اصطلاحی و شرعی تعریف: (شافعی، نووی) ”حدث کو رفع کرنا اور نجاست کو زائل کرنا طہارت کہلاتا ہے۔ (۲)
(حنابلہ، مالکیہ) طہارت ایسی حکمی صفت ہے جو اپنے موصوف کے ساتھ یا اس میں یا اس کے لیے نماز کے جواز کو ثابت کر دیتی ہے۔ (۳)

(حنفیہ) طہارت سے مراد نجاست سے پاکیزگی حاصل کرنا ہے خواہ نجاست حقیقی ہو (مثلاً گندگی و پاخانہ وغیرہ) یا حکمی ہو (مثلاً حدث و بے وضگی وغیرہ)۔ (۴)

طہارت کی اہمیت و ضرورت

(۱) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا

(۱) [القاموس (ص ۳۸۹) الصحاح (۲۲۷/۲) المصباح المنير (۵۷۹/۲) الحواشر المضية (۱۹۰/۲) الفوائد البهية (ص ۲۱۸)]

(۲) [المجموع (۱۲۴/۱) مغنی المحتاج (۱۶/۱)]

(۳) [المغنی (۱۳/۱) الشرح الكبير (۳۰/۱) الشرح الصغير (۲۵/۱)]

(۴) [اللباب شرح الکتاب (۱۰/۱) الدر المختار (۷۹/۱) الکلیات لأبی البقاء (ص ۲۳۴) حدود ابن عرفة

(ص ۱۲) تهذیب الأسماء واللغات (ص ۱۸۸) المطلع للبعلی (ص ۵۰)]

”اے ایمان والو! جب تم نماز کے لیے اٹھو تو اپنے منہ کو اور اپنے ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھو لو اپنے سروں کا مسح کر لو اور اپنے پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھو لو۔ اور اگر تم جنبی ہو جاؤ تو (غسل کر کے) یا مک ہو جاؤ۔“

”اپنے کپڑے یا کینز رکھیے۔“

[البقرة: ١٢٥]

”ہم نے ابراہیم علیہ السلام اور اسماعیل علیہ السلام سے وعدہ لیا کہ تم میرے گھر کو طواف کرنے والوں اور اعکاف کرنے والوں اور رکوع و سجود کرنے والوں کے لیے ماک صاف رکھو۔“

(4) ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ [الاحزاب: ۳۳]

”اللہ تعالیٰ یہی چاہتا ہے کہ اے نبی کی گھر والو! تم سے وہ (ہر قسم کی) گندگی کو دور کر دے اور تمہیں خوب پاک کر دے۔“

(5) ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ۝ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ ۝ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ۝﴾ [الواقعة: ۷۷-۷۹]

”بلاشبہ یہ قرآن بہت بڑی عزت والا ہے۔ جو ایک محفوظ کتاب میں درج ہے۔ جسے (لوح محفوظ کو) صرف پاک لوگ (یعنی فرشتے) ہی چھوسکتے ہیں۔“

”اور ان (مومنوں) کے لیے اس (جنت) میں پاک بازیوئیاں ہوں گی اور وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔“

طہارت نماز کی کنجی ہے

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿مفتاح الصلاة الطهور﴾

”نماز کی کنجی طہارت ہے۔“ (۱)

(١) [حسن صحيح: صحيح ابن ماجة (٢٢٢) كتاب الطهارة: باب مفتاح الصلاة الطهور، ابن ماجة

(۲۷۵) ابو داؤد (۶۱) کتاب الطہارۃ: باب فرض الوضوء، ترمذی (۳) کتاب الطہارۃ: باب ما جاء

مفتاح الصلاة الطهور، أحمد (١٠٠٦)،^٤ (١٢٣١-١٢٩) دارمي (١٧٥١) كتاب الصلاة والطهارة:

باب مفتاح الصلاة الطهور

طہارت کے بغیر نماز قبول نہیں ہوتی

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ﴿لَا تَقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهْوَرٍ وَلَا صَدَقَةٌ مِنْ غُلُولٍ﴾۔
 ”طہارت کے بغیر نماز قبول نہیں کی جاتی اور نہ ہی خیانت کی وجہ سے حاصل کیے ہوئے مال کا صدقہ قبول کیا جاتا ہے۔“ (۱)

طہارت کے بغیر قرآن پکڑنا جائز نہیں

حدیث نبوی ہے کہ

﴿لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ﴾

”قرآن کو صرف طاہر ہی ہاتھ لگائے۔“ (۲)

اس مسئلے کی مزید وضاحت آئندہ ”باب نواقض الوضوء“ میں آئے گی۔

طہارت کے بغیر عورتوں سے ہم بستری کرنا جائز نہیں

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ

﴿وَلَا تَقْرَبُوا هُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ﴾ [البقرة: ۲۲۲]

”اور ان (حائضہ) عورتوں کے قریب مت جاؤ حتیٰ کہ وہ پاک ہو جائیں۔“

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا

﴿مَنْ أَتَى حَائِضًا أَوْ امْرَأَةً فِي دُبْرِهَا أَوْ كَاهِنًا فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ﴾

”جس نے حائضہ عورت سے مباشرت و ہم بستری کی یا کسی عورت کی پشت میں دخول کیا یا کاہن کے پاس

آیا (اور اس کی تصدیق کی) تو اس نے محمد ﷺ پر نازل شدہ تعلیمات کا کفر کر دیا۔“ (۳)

(۱) [مسلم (۲۲۴) کتاب الطہارۃ: باب وجوب الطہارۃ للصلاة]

(۲) [صحیح: إرواء الغلیل (۱۲۲) مؤطا (۴۱۹) کتاب ائداء الصلاة: باب الأمر بالوضوء لمن یس المصطفیٰ]

سانی (۵۷/۸) دارمی (۱۶۱/۲) ابن حبان (۷۹۳) الموارد) دارقطنی (۱۲۲/۱) الکامل لابن عدی

(۱۲۳/۳) بیہقی (۸۷/۱) معرفة السنن والآثار (۲۱۱/۶) تاریخ بغداد (۲۲۸/۸) تہذیب الکمال

(۴۱۹/۱۱) أحمد کما فی تنقیح التحقيق (۴۱۰/۱) مراسیل لأبی داود (۲۵۹)

(۳) [صحیح: صحیح ترمذی (۱۱۶) کتاب الطہارۃ: باب ما جاء فی کراهیة إتيان الحائض ترمذی (۱۳۵)]

أحمد (۴۰۸/۲) أبو داود (۳۹۰/۴) ابن ماجه (۶۳۹) دارمی (۲۵۹/۱)

طہارت کے بغیر عورت بیت اللہ کا طواف نہیں کر سکتی

نبی کریم ﷺ کے قصہ حج کے متعلق حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں ہے کہ ﴿وَحَاضَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَتَنَسَّكَتُ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا غَيْرَ أَنَّهُمَا لَمْ تَطْفُ بِالْبَيْتِ فَلَمَّا طَهَّرَتْ طَافَتْ بِالْبَيْتِ﴾^(۱)

”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حائضہ ہو گئیں تو انہوں نے تمام مناسک حج ادا کیے لیکن بیت اللہ کا طواف نہیں کیا، پھر جب وہ پاک ہو گئیں تو انہوں نے بیت اللہ کا طواف کیا۔“ (۱)

طہارت کے بغیر عورت کو طلاق نہیں دی جاسکتی

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی اہلیہ کو دورانِ حیض طلاق دے دی تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ان کے متعلق فرمایا کہ

﴿مَرَّةً فَلْيُرَاجِعْهَا ثُمَّ إِذَا طَهَّرَتْ فَلْيُطَلِّقْهَا﴾

”اسے حکم دو کہ وہ اُس (اپنی اہلیہ) سے رجوع کر لے پھر جب وہ پاک ہو جائے (یعنی اس کے ایام حیض گزر جائیں) تو پھر اسے طلاق دے دے۔“ (۲)

طہارت کے بغیر رسول اللہ ﷺ کا ذکر کرنا ناپسند فرماتے تھے

حضرت مہاجر بن قنفذ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿إِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أَذْكَرَ اللَّهَ إِلَّا عَلَى طَهْرٍ أَوْ قَالَ عَلَى طَهَارَةٍ﴾

”بلاشبہ مجھے یہ ناپسند ہے کہ میں اللہ کا ذکر طہارت کے بغیر کروں۔“ (۳)

رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ سے طہارت کا سوال کیا کرتے تھے

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ یہ دعا کیا کرتے تھے:

﴿اَللّٰهُمَّ طَهِّرْنِيْ بِالطَّلَجِ وَالْبَرْدِ وَالْمَاءِ الْبَارِدِ اَللّٰهُمَّ طَهِّرْنِيْ مِنَ الذُّنُوْبِ وَالْخَطَايَا كَمَا يَنْقِي

الذُّنُوْبُ الْاَلْبَنَاصُ مِنَ الْوَسَخِ﴾

(۱) [بخاری (۱۶۵۱) کتاب الحج: باب تقضى الحائض المناسك كلها إلا الطواف بالبيت]

(۲) [مسند (۱۴۷۱) کتاب الطلاق: باب تحريم طلاق الحائض بغير وضائها وأنه لو خالف وقع الطلاق ويؤمر

برجعته]

(۳) [صحيح: صحيح ابو داود (۱۳) كتاب الطهارة: باب في الرجل يرد السلام وهو يقول؟ ابو داود (۱۷)]

”اے اللہ! مجھے برف، اولوں اور ٹھنڈے پانی کے ساتھ پاک کر دے۔ اے اللہ! مجھے گناہوں اور خطاؤں سے اس طرح پاک کر دے جیسے سفید کپڑے کو میل کچیل سے پاک کیا جاتا ہے۔“ (۱)

رسول اللہ ﷺ نے اپنے اہل بیت کے لیے اللہ تعالیٰ سے طہارت کا سوال کیا

حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ پر یہ آیت حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں نازل ہوئی ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ [الاحزاب: ۳۳] تو نبی ﷺ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اور حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کو بلایا اور انہیں ایک چادر کے ساتھ ڈھانپ دیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ آپ کے پیچھے کھڑے تھے تو آپ نے انہیں بھی ایک چادر کے ساتھ ڈھانپ دیا پھر کہا:

﴿اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي فَأَذْهِبْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيرًا﴾

”اے اللہ! یہ سب میرے اہل بیت ہیں پس تو ان سے گندگی کو دور کر دے اور انہیں خوب پاک صاف کر دے۔“ (۲)

طہارت حاصل کرنے کے لیے اصحاب رسول کی بنی چینی

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت معاذ بن مالک رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور کہا ﴿یا رسول اللہ طہرنی﴾ ”اے اللہ کے رسول! مجھے پاک کیجیے۔“ آپ ﷺ نے فرمایا تو ہلاک ہو واپس پلٹ جا اللہ تعالیٰ سے استغفار کر اور اس کی طرف رجوع کر۔ وہ کچھ دور گیا اور پھر واپس آ گیا اور اس نے کہا ﴿یا رسول اللہ طہرنی﴾ ”اے اللہ کے رسول! مجھے پاک کیجیے۔“ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تو ہلاک ہو واپس پلٹ جا اللہ تعالیٰ سے استغفار کر اور اس کی طرف رجوع کر۔ وہ کچھ دور جا کر پھر واپس آ گیا اور اس نے کہا ﴿یا رسول اللہ طہرنی﴾ ”اے اللہ کے رسول! مجھے پاک کیجیے۔“ نبی کریم ﷺ نے پھر وہی بات دوبارہ کہی حتیٰ کہ جب وہ چوتھی مرتبہ واپس آیا تو آپ ﷺ نے اسے کہا کس جرم میں میں تمہیں پاک کروں؟ اس نے کہا زنا کی وجہ سے۔

رسول اللہ ﷺ نے (قریب کھڑے صحابہ سے) دریافت کیا کہ کیا یہ پاگل ہے؟ تو آپ کو بتلایا گیا کہ وہ پاگل نہیں ہے۔ پھر آپ ﷺ نے دریافت کیا کہ کیا اس نے شراب پی رکھی ہے؟ تو ایک آدمی کھڑا ہوا اس نے اس کے منہ کو سونگھا تو اس سے شراب کی بو بھی محسوس نہ کی۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے اس سے پوچھا کہ کیا تم نے بدکاری کی ہے تو اس نے کہا ہاں تو آپ نے اسے رجم کرنے کا حکم دے دیا۔

(۱) [مسلم (۴۷۶) کتاب الصلاة: باب ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع]

(۲) [صحيح: صحيح ترمذی (۳۷۸۷) کتاب المناقب: باب فی مناقب اهل بیت النبی]

..... پھر رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک غامدیہ عورت آئی اور اس نے کہا: یا رسول اللہ طہرنی ﴿
 ”اے اللہ کے رسول! مجھے پاک کیجیے۔“ آپ ﷺ نے فرمایا تو ہلاک ہو واپس پلٹ جا اللہ تعالیٰ سے استغفار کر اور
 اس کی طرف رجوع کر۔ اس نے کہا میرا خیال ہے کہ آپ مجھے بھی اسی طرح واپس لوٹانا چاہتے ہیں جیسے آپ نے
 معز بن مالک کو لوٹایا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا تجھے کیا مسئلہ ہے؟ اس نے کہا کہ وہ زنا کی وجہ سے حاملہ ہو چکی ہے۔
 آپ ﷺ نے (دوبارہ) دریافت کیا کیا واقعی تو (حاملہ ہو چکی ہے)؟ اس نے کہا: ہاں۔ آپ ﷺ نے اس سے کہا
 جب تیرے پیٹ کا محل وضع ہو جائے (تو پھر آنا)۔ انصار کے ایک آدمی نے اس کی کفالت کی حتیٰ کہ اس نے محل
 وضع کر لیا تو وہ نبی کریم ﷺ کے پاس آیا اور اس نے کہا کہ غامدیہ عورت نے محل وضع کر لیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا
 تب ہم اسے رجم نہیں کر سکتے کہ اس کے بچے کو چھوٹی عمر میں اس طرح چھوڑ دیں کہ اسے کوئی دودھ پلانے والا نہ
 ہو۔ انصار کے ایک آدمی نے کھڑے ہو کر کہا اے اللہ کے نبی! اسے دودھ پلانے کی ذمہ داری مجھ پر ہے تو پھر آپ
 نے اسے رجم کرا دیا۔

ایک دوسری روایت میں ہے کہ جب غامدیہ عورت محل وضع کرنے کے بعد بچے کو لے کر آئی تو رسول اللہ ﷺ
 نے فرمایا اسے لے جا اور اسے دودھ پلا حتیٰ کہ تو اس کا دودھ چھڑا دے ﴿فلما فطمته أتنه بالصبي في يده كسرة
 خبز فقالت هذا يا نبی اللہ قد فطمته وقد أكل الطعام فدفع الصبي إلى رجل من المسلمين ثم أمر بها
 فحفر لها إلى صدرها وأمر الناس فرجموها﴾ ”پھر جب اس نے بچے کو دودھ چھڑا دیا تو اس کے ہاتھ میں روٹی کا
 ایک ٹکڑا پکڑا کر لائی اور کہا اے اللہ کے نبی! بلاشبہ میں نے اس کا دودھ چھڑا دیا ہے اور اس نے کھانا شروع کر دیا ہے تو
 آپ نے بچہ ایک مسلمان آدمی کے سپرد کیا، پھر اس عورت کے متعلق حکم دیا تو اس کے لیے سینے تک گڑھا کھودا گیا اور
 آپ نے لوگوں کو حکم دیا تو انہوں نے اسے رجم کر دیا۔“ (۱)

طہارت کی فضیلت

- (1) ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [البقرة: ۲۲۲]
- ”بلاشبہ اللہ تعالیٰ توبہ کرنے والوں اور پاک رہنے والوں کو پسند فرماتا ہے۔“
- (2) ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ﴾ [التوبة: ۱۰۸]
- ”اور اللہ تعالیٰ طہارت حاصل کرنے والوں سے محبت کرتے ہیں۔“
- (3) ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْتَهَرُونَ ۝

فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٥٦﴾ [النمل: ۵۶-۵۷]

”اس بات کے علاوہ قوم کا جواب کچھ نہ تھا کہ آل لوط کو اپنے شہر سے نکال دو یہ تو بڑے پاک باز بن رہے ہیں۔ پس ہم نے اسے (لوط علیہ السلام) اور اس کے اہل کو بجز اس کی بیوی کے سب کو بچا لیا اس کا اندازہ تو باقی رہ جانے والوں میں ہم لگا ہی چکے تھے۔“

(4) حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ

﴿ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَتَطَهَّرُ فَيَتِمُّ الطَّهَوْرَ الَّذِي كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَيُصَلِّي هَذِهِ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ إِلَّا كَانَتْ كَفَّارَاتٍ لِمَا بَيْنَهُنَّ ﴾

”جو مسلمان (وضوء کر کے) طہارت حاصل کرتا ہے اور اس طرح طہارت کو مکمل کرتا ہے جس طرح اللہ تعالیٰ نے فرض کیا ہے پھر یہ پانچ نمازیں ادا کرتا ہے تو یہ نمازیں اپنے درمیان ہونے والے گناہوں کا کفارہ بن جاتی ہیں۔“ (۱)

(5) حضرت عبداللہ الصناحی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿ إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ فَنَمَضَ مِنْ خُرْجَتِ الْخَطَايَا مِنْ فِيهِ فَإِذَا اسْتَنْشَرَ خُرْجَتِ الْخَطَايَا مِنْ أَنْفِهِ فَإِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ خُرْجَتِ الْخَطَايَا مِنْ وَجْهِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَشْفَارِ عَيْنَيْهِ فَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ خُرْجَتِ الْخَطَايَا مِنْ يَدَيْهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِ يَدَيْهِ فَإِذَا مَسَحَ بِرَأْسِهِ خُرْجَتِ الْخَطَايَا مِنْ رَأْسِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ أُذُنَيْهِ فَإِذَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ خُرْجَتِ الْخَطَايَا مِنْ رِجْلَيْهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِ رِجْلَيْهِ ثُمَّ كَانَ مِثْلَهُ إِلَى الْمَسْجِدِ وَصَلَاتِهِ نَافِلَةً ﴾

”جب مومن بندہ وضوء کرتا ہے اور کلی کرتا ہے تو اس کے منہ سے گناہ نکل جاتے ہیں جب ناک جھاڑتا ہے تو اس کے ناک سے گناہ نکل جاتے ہیں جب اپنا چہرہ دھوتا ہے تو اس کے چہرے سے گناہ نکل جاتے ہیں حتیٰ کہ اس کی دونوں آنکھوں کی پلکوں کے نیچے سے بھی گناہ نکل جاتے ہیں جب اپنے ہاتھ دھوتا ہے تو اس کے ہاتھوں سے گناہ نکل جاتے ہیں حتیٰ کہ اس کے دونوں ہاتھوں کے ناخنوں کے نیچے سے بھی گناہ نکل جاتے ہیں جب اپنے سر کا مسح کرتا ہے تو اس کے سر سے گناہ نکل جاتے ہیں حتیٰ کہ اس کے دونوں کانوں سے بھی نکل جاتے ہیں جب وہ اپنے دونوں پاؤں دھوتا ہے تو اس کے دونوں پاؤں سے گناہ نکل جاتے ہیں حتیٰ کہ اس کے دونوں پاؤں کے ناخنوں کے نیچے سے بھی گناہ نکل جاتے ہیں۔ پھر (طہارت حاصل کر لینے کے بعد) مسجد کی جانب اس کا چلنا اور اس کا نماز ادا کرنا اس کے لیے زائد ہوتا ہے (یعنی وہ اس وقت گناہوں سے نجات حاصل کر چکا ہوتا ہے اس لیے اب یہ اعمال اس کے لیے محض اجر و ثواب میں

اضافے اور درجات میں بلندی کا باعث ہوتے ہیں۔“ (۱)

(۶) حضرت ابو بکر اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿يُطَهِّرُ شَطْرَ الْإِيمَانِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالصَّلَاةُ نُورٌ وَالصَّدَقَةُ بَرَهَانٌ وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ وَالْقُرْآنُ حِجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو فَيَاْبِعُ نَفْسَهُ فَمُعْتَقِبُهَا أَوْ مَوْبِقُهَا﴾

”طہارت نصف ایمان ہے۔ (کلمہ) الحمد للہ ترازو کو (حسنات) سے بھر دیتا ہے۔ سبحان اللہ اور الحمد للہ (دونوں کلمات) آسمانوں اور زمین کے درمیان ہر جگہ کو (حسنات سے) بھر دیتے ہیں۔ نماز نور ہے۔ صدقہ دلیل ہے۔ صبر روشنی ہے۔ قرآن تیرے حق میں یا تیرے خلاف (روز قیامت) دلیل ہوگا۔ ہر انسان صبح اٹھتا ہے تو اس کا نفس گروی ہوتا ہے پھر وہ (حسنات کے ذریعے) اسے آزاد کرالیتا ہے یا (سینئات کے ذریعے) اسے ہلاک کر ڈالتا ہے۔“ (۲)

(۷) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا:

﴿إِنَّ الْحَلِيَّةَ تَبْلُغُ مَوَاضِعَ الْوُضُوءِ﴾

”بلاشبہ (جنت میں مومنوں کو) وضوء کی جگہوں پر زیور پہنایا جائے گا۔“ (۳)

امام منذریؒ اس حدیث کے تحت فرماتے ہیں کہ زیور سے مراد یہ ہے کہ وہ کنگن وغیرہ جن کے ساتھ اہل جنت کو آراستہ کیا جائے گا۔

طہارت کے معاملے میں سستی کرنے والوں کا انجام

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

﴿مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِحَائِطٍ مِنْ حِيطَانِ الْمَدِينَةِ أَوْ مَكَّةَ فَسَمِعَ صَوْتَ إِنْسَانَيْنِ يَعْذِبَانِ فِي قُبُورِهِمَا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَعْذِبَانِ وَمَا يَعْذِبَانِ فِي كَبِيرٍ ثُمَّ قَالَ بَلَى كَانَ أَحَدُهُمَا لَا يَسْتَرِ مِنْ بَوْلِهِ وَكَانَ الْآخَرُ

(۱) [صحیح: صحیح نسائی (۱۰۰) کتاب الطہارۃ: باب مسح الأذنین مع الرأس وما يستدل به على أنهما من الرأس] صحیح الترغیب (۱۸۵) نسائی (۱۰۳) (۷۴/۱) مطا (۳۰) هداية الرواة (۱۸۲/۱) المشكاة (۲۸۴) الترغيب والترهيب (۲۹۷) ابن ماجه (۲۸۲) حاكم (۱۲۶/۱) امام حاکم نے اس روایت کو شیخین کی شرط پر صحیح قرار دیا ہے۔

(۲) [مسلم (۲۲۳) کتاب الطہارۃ: باب فضل الوضوء]

(۳) [صحیح: صحیح الترغیب (۱۷۶) کتاب الطہارۃ: باب الترغيب في الوضوء وإسباغه ابن حزيمة (۷/۱)]

الترغيب والترهيب (۲۸۷)]

بمشی بالنسمة ثم دعا بحريدة فكسرها كسرتين فوضع على كل قبر منهما كسرة فقيل له يا رسول الله لم فعلت هذا؟ قال لعله أن يحفف عنهما ما لم يبسا ﴿

”رسول اللہ ﷺ ایک مرتبہ مدینہ یا مکہ کے ایک باغ میں تشریف لے گئے۔ وہاں آپ ﷺ نے دو شخصوں کی آواز سنی جنہیں ان کی قبروں میں عذاب دیا جا رہا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان پر عذاب ہو رہا ہے اور کسی بہت بڑے گناہ کی وجہ سے نہیں پھر آپ ﷺ نے فرمایا بابت یہ ہے کہ ان میں سے ایک شخص پیشاب کے چھینٹوں سے بچنے کا اہتمام نہیں کرتا تھا اور دوسرا شخص چغل خوری کیا کرتا تھا۔ پھر آپ ﷺ نے (کھجور کی) ایک ٹہنی منگوائی اور اسے توڑ کر دو ٹکڑے کیا اور ان کا ایک ایک ٹکڑا ہر ایک کی قبر پر رکھ دیا۔ لوگوں نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ اے اللہ کے رسول! یہ آپ ﷺ نے کیوں کیا؟ آپ ﷺ نے فرمایا اس لیے کہ جب تک یہ ٹہنیاں خشک ہوں شاید اس وقت تک ان پر عذاب کم ہو جائے۔“ (۱)



کتاب الطہارۃ طہارت کے مسائل

باب المیاء	پانی کا بیان
باب أحكام النجاسات	نجاستوں کے احکام کا بیان
باب تطہیر النجاسات	نجاستوں کی تطہیر کا بیان
باب قضاء الحاجة	قضاء حاجت کا بیان
باب السواک	مسواک کا بیان
باب فضل الوضوء	وضوء کی فضیلت کا بیان
باب فرائض الوضوء	وضوء کے فرائض کا بیان
باب سنن الوضوء	وضوء کی سنتوں کا بیان
باب المسح علی الخفین والجوربین	موزوں اور جرابوں پر مسح کا بیان
باب نواقض الوضوء	وضوء توڑنے والی اشیاء کا بیان
باب الأمور التي يستحب له الوضوء	ان امور کا بیان جن کے لیے وضوء مستحب ہے
باب موجبات الغسل	غسل واجب کرنے والی اشیاء کا بیان
باب صفة غسل الجنابة	غسل جنابت کے طریقہ کا بیان
باب الأغمسال المستنونة	مستون غسलों کا بیان
باب التیمم	تیمم کا بیان
باب الحيض	حیض کا بیان
باب الاستحاضة	استحاضہ کا بیان
باب النفاس	نفاس کا بیان

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ

﴿وَتَيِّبَنَّكَ فُطُوعُ وَالرُّجُزَ فَأَهْبِجْ﴾ [المذثر: ۴-۵]

”اپنے کپڑوں کو پاک صاف رکھا کرو اور ناپاکی کو چھوڑ دو۔“

حدیث نبوی ہے کہ

﴿يُطَهَّرُ بِشُطْرِ الْإِيْمَانِ﴾

”طہارت نصف ایمان ہے۔“

[مسلم (۵۳۴) کتاب التَّيْبَاتِ: باب فضل الوضوء]

پانی کا بیان

باب المیاء

لفظ میاء ماء (پانی) کی جمع ہے۔ اس کے ضد ہونے کے باوجود اسے اختلاف افواج (مثلاً کونین کا پانی، سمندر کا پانی، چشمے کا پانی وغیرہ) پر دلالت کے لیے جمع لایا گیا ہے۔ (۱)
پانی پاک ہے اور پاک کرنے والا ہے

- (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ [الفرقان: ۴۸] ”اور ہم نے آسمان سے پاک پانی نازل کیا۔“
 - (۲) ایک اور مقام پر ارشاد فرمایا ﴿وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَ بِهِ﴾ [الأنفال: ۱۱] ”اور وہ تم پر آسمان سے پانی نازل کرتا ہے تاکہ اس کے ذریعے تمہیں پاک کرے۔“
 - (۳) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِنَّ الْمَاءَ طَهُورٌ لَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ﴾ ”پانی پاک ہے اسے کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی۔“ (۲)
 - (۴) سمندر کے پانی کے متعلق آپ ﷺ نے فرمایا ﴿هُوَ الطَّهُورُ مَاثٍ وَالْحُلُّ مَيْتٌ﴾ ”اس کا پانی پاک ہے اور اس کا مردار حلال ہے۔“ (۳)
 - (۵) سادے پانی کے ظاہر و مطہر ہونے پر اجماع ہے۔ (۴)
- (سودی مجلس إفتاء) پانی میں اصل یہ ہے کہ وہ بذات خود پاک ہے اور اپنے غیر کو پاک کرنے والا بھی ہے الا کہ نجاست گرنے کی وجہ سے اس کا رنگ یا اس کا ذائقہ یا اس کی بو متغیر ہو جائے۔ (۵)

(۱) [فیہ الأوطار (۴۳/۱)]

(۲) [صحیح: صحیح أبو داود (۶۰) کتاب الطہارة: باب ما جاء فی بئر بضاعة أبو داود (۷۶) مسند شافعی (۳۵) أبو داود طرابلسی (۲۹۲) أحمد (۳۱/۳) ترمذی (۶۶) نسائی (۱۷۴/۱) شرح معانی الآثار (۱۱/۱) دار فطنی (۲۹/۱)]

(۳) [صحیح: صحیح أبو داود (۷۶) کتاب الطہارة: باب الوضوء بماء البحر أبو داود (۸۳) مؤطا (۲۱۰/۱) مسند شافعی (۱۶/۱) مصنف ابن ابی شیبہ (۱۳۱/۱۰) أحمد (۳۶۱/۲) دارمی (۱۸۶/۱) التاريخ الكبير للبخاری (۴۸۷/۳) ترمذی (۶۹) نسائی (۱۷۶/۱) ابن ماجہ (۳۸۶) ابن خزيمة (۱۱۱) ابن حبان (۱۱۹) الموارر ابن الجارود (ص ۲۵) دار قطنی (۳۶/۱) حاکم (۱۴۰/۱) بیہقی (۳/۱) معرفة السنين والآثار (۱۵۰/۱) تازیغ بغداد للعطیب (۱۳۹/۷)]

(۴) [الفقه الإسلامي وأدلته (۲۶۵/۱)]

(۵) [فتاوی اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (۷۳/۵)]

پانی سے ظاہر اور مطہر ہونے کا وصف کب ختم ہوتا ہے؟

ان دونوں اوصاف سے پانی کو کوئی چیز خارج نہیں کرتی مگر صرف ایسی نجاست جو اس کی بویا اس کا رنگ یا اس کا ذائقہ تبدیل کر دے۔

(۱) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا "کیا ہم بزر بضاعہ کے پانی سے وضو کر سکتے ہیں؟ (بزر بضاعہ ایک قدیم کنواں تھا جس میں جیض آلود کپڑے کتے کے گوشت کے ٹکڑے اور بدمذہبوں کے اشیاء ڈالی جاتی تھیں) آپ ﷺ نے اس کے جواب میں فرمایا ﴿الماء طہور لا ینجسہ شیء﴾ "پانی پاک ہے اسے کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی۔" (۱)

(۲) حضرت ابوامامہ باہنی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ان الماء لا ینجسہ شیء الا ما غلب علی ریحہ وطعمہ ولو نہ﴾ "یقیناً پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی الا کہ پانی پر اس ناپاک چیز کی بو یا ذائقہ اور رنگ غالب ہو جائے۔" (۲)

(۳) بیہقی کی روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿الماء طہور الا ان تغیر ریحہ او طعمہ او لونه بنجاسة﴾ "پانی پاک ہے سوائے اس کے کہ نجاست گزرنے کی وجہ سے اس کی بویا اس کا ذائقہ یا اس کا رنگ بدل جائے۔" (۳)

(راجع) اگرچہ استثناء والی روایات ضعیف ہیں لیکن ان کے معنی و مفہوم کے صحیح و قابل عمل ہونے پر اجماع ہے جیسا کہ امام بن منذر امام نووی امام ابن قدامہ اور امام ابن ملقن رحمہم اللہ اجماعاً نے اس مسئلے پر اجماع نقل کیا ہے اور

(۱) [صحیح: صحیح ابو داود (۶۰) کتاب الطہارة: باب ما جاء فی بزر بضاعۃ ابو داود (۶۷) ترمذی (۶۶) نسائی (۱۷۴/۱) أحمد (۲۱/۳) مسند شافعی (۳۵) ابو داود طیالسی (۲۹۲) ابن الجارود (۴۷) شرح معانی الآثار (۱۱/۱) دار قطنی (۲۹/۱) بیہقی (۲۵۷/۱)]

(۲) [ضعیف: ضعیف ابن ماجہ (۱۱۷) کتاب الطہارة: باب الحیاض الضعیفة (۲۶۴) ابن ماجہ (۵۲۱) دار قطنی (۲۰۸/۱) طبرانی کبیر (۱۲۳/۸) حافظ یومرئی بیان کرتے ہیں کہ رشدین کے ضعف کی بنا پر اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔ [الزوائد (۱۷۰/۱)]

(۳) [بیہقی (۲۰۹/۱) دار قطنی (۲۸/۱)] اس کی سند میں بھی رشدین بن سعد راوی متروک ہے لہذا یہ حدیث بھی قابل حجت نہیں۔ [فیض القدیر (۳۸۳/۲) نیل الأوطار (۶۷/۱)] امام ابوجاہم نے اس کے مرسل ہونے کو صحیح قرار دیا ہے۔ [علل الحدیث (۴۴/۱)] امام دارقطنی کا موقف یہ ہے کہ یہ حدیث ثابت نہیں۔ [دار قطنی (۲۹/۱)] امام نووی نے اس حدیث کے ضعف پر محدثین کا اتفاق نقل کیا ہے۔ [المجموع (۱۱۰/۱)] امام ابن ملقن کا کہنا ہے کہ مذکورہ استثناء کمزور ہے۔ [البدیع العتیر (۸۳/۲)] امام قسطلانی نے بھی رشدین بن سعد کو ضعیف قرار دیا ہے۔ [المجموع (۲۱۴/۱)]

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، حضرت حسن بصری، حضرت سعید بن مسیب، امام عکرمہ، امام ابن ابی لیلیٰ، امام ثوری، امام داود ظاہری، امام بخاری، امام جابر بن زید، امام مالک، امام غزالی، امام قاسم اور امام محی رحمہم اللہ، جمعین بھی یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۱)

(ابن تیمیہ) پانی جب نجاستوں کی وجہ سے متغیر ہو جائے تو وہ بالاتفاق نجس ہے۔ (۲)

(ابن منذر) علماء نے اجماع کیا ہے کہ پانی کم ہو یا زیادہ جب اس میں نجاست گر جائے اور اس کا ذائقہ یا رنگ یا بو بدل جائے تو وہ نجس ہے۔ (۳)

(سعودی مجلس افتاء) پانی میں اصل طہارت ہے اور جب کسی نجاست کی وجہ سے اس کا رنگ یا اس کا ذائقہ یا اس کی بو تبدیل ہو جائے تو وہ نجس ہے خواہ کم ہو یا زیادہ۔ (۴)

پانی سے مطہر ہونے کا وصف کب ختم ہوتا ہے؟

پانی کو مطہر (یعنی پاک کرنے والے) وصف سے ایسی پاک اشیاء خارج کر دیتی ہیں جو اسے سادہ (یعنی مطلق) پانی نہ رہنے دیں۔ کیونکہ جس پانی کو بطور طہارت استعمال کرنے کا شریعت نے ہمیں حکم دیا ہے وہ محض وہی ہے جس پر مطلق طور پر لفظ ماء (پانی) بولا جاسکتا ہو جیسا کہ قرآن مجید میں ہے ﴿مَاءٌ طَهُورًا﴾ [الفرقان: ۴۸] اور حدیث میں ہے ﴿إِنَّ الْمَاءَ طَهُورٌ.....﴾ (۵)

(جمہور، مالک، شافعی) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)

(ابن قدامہ حنبلی) جمہور کے موقف کو ترجیح حاصل ہے۔ (۷)

(ابن حزم) جب تک پانی پر لفظ ماء (پانی) بولا جاسکتا ہے اس وقت تک وہ طاہر و مطہر ہے۔ (۸)

(شوکانی) کسی پاک چیز کے ملنے کی وجہ سے جس پانی پر ماء مطلق کا نام نہ بولا جاسکے بلکہ اس پر کوئی خاص نام بولا

(۱) [الإجماع لابن المنذر (۱۰) ص ۳۳] المجموع للبتووی (۱۱/۱) المغنی لابن قدامة (۵۳/۱) البدر المنیر لابن الملقن (۸۳/۲) نیل الأوطار (۶۹/۱)

(۲) [مجموع الفتاوی (۳۰/۲۱)]

(۳) [کما فی سبل السلام (ص ۲۱)]

(۴) [فتاوی اللجنة الدائمة للبحوث العلمیة والإفتاء (۶۹/۵)]

(۵) [صحیح: صحیح أبو داود (۶۰) أبو داود (۶۷)]

(۶) [المجموع (۹۵/۱) بدایة المجتہد (۵۴/۱)]

(۷) [المغنی لابن قدامة (۲۵/۱)]

(۸) [المحلی بالآثار (۱۹۳/۱)]

جاتا ہو مثلاً گلاب کا پانی وغیرہ تو وہ صرف فی نفسہ طاہر ہوگا دوسروں کے لیے مطہر نہیں ہوگا۔ (۱)
 (احناف) پاک چیز ملنے کی وجہ سے متغیر پانی مطہر بھی ہوگا جب تک کہ یہ تغیر پکانے کی وجہ سے نہ ہوا ہو۔ (۲)
 (راجح) جمہور کا موقف راجح ہے۔ (۳)

اس مسئلے کو سمجھنے کے لیے قدرے تفصیل کی ضرورت ہے اور وہ یہ ہے کہ ”ایسا پانی جس میں زعفران صابن یا آنے وغیرہ کی مثل کوئی ایسی چیز مل جائے جو اُغلباً جدا ہو سکتی ہو اور اس پانی پر مائے مطلق کا لفظ بھی بولا جاسکے تو وہ پانی پاک ہونے کے ساتھ ساتھ پاک کرنے والا بھی ہے۔ لیکن اگر وہ چیز پانی کو مائے مطلق (سادہ پانی) کے نام سے خارج کر دے تو پانی فی نفسہ تو پاک ہوگا لیکن دوسری اشیاء کے لیے پاک کرنے والا نہیں ہوگا جیسا کہ مندرجہ ذیل دلائل اس پر شاہد ہیں۔

(۱) ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْهِ سُلْطَانٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ [النساء: ۴۳] قرآن نے طہارت کے لیے مائے مطلق کا ہی ذکر کیا ہے۔
 (۲) حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ ہمارے پاس اس وقت تشریف لائے جب ہم آپ ﷺ کی بیٹی کو غسل دے رہی تھیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”اے تین یا پانچ مرتبہ یا اس سے بھی زیادہ مرتبہ غسل دو اگر تم ضرورت محسوس کرو ﴿بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَاجْعَلْنَ فِي الْأَخِيرَةِ كَافُورًا﴾“ پانی اور بیری کے پتوں سے غسل دو اور آخر میں کافور ڈالو۔“ (۴)

(۳) حضرت ام ہانی بنت ابی طالب رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ میں فتح مکہ کے روز آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی تو آپ ﷺ ایک گنبد میں تشریف فرما تھے۔ میں نے دیکھا کہ آپ ﷺ نے ایک مہ میں غسل کیا جس میں آنے کے آثار نمایاں تھے۔ ایک روایت میں ہے کہ ﴿اغْتَسَلَ ﷺ وَمِمُّونَةٌ مِنْ إِبْنَاءِ وَاحِدٍ فِي قِصْعَةٍ فِيهَا نَبْرُ الْعَبْجِ﴾ ”آپ ﷺ اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے ایک ایسے مہ میں غسل کیا جس میں آنے کے نشانات موجود تھے۔“ (۵)

ان احادیث میں پانی اور کافور کے درمیان اور پانی اور آنے کے درمیان آمیزش و تلاوت اور اس سے آپ ﷺ

(۱) [السیل الحرار (۵۶/۱)]

(۲) [مدابہ المحتجہ (۵۴/۱)]

(۳) [السننی (۲۵/۱) السیل الحرار (۵۶/۱)]

(۴) [مسلمہ (۹۳۹) کتاب الحائض: باب فی غسل العیت، بخاری مع الفتح (۱۲۵/۳) مؤطا (۲۲۲/۱) مسند

شافعی (۲۰۳/۱) أحمد (۴۰۷/۶) أبو داود (۳۱۴۲) ترمذی (۹۹۰) نسائی (۲۸/۴) ابن ماجہ (۱۴۵۸)]

(۵) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۳۰۳) کتاب الطہارۃ و سننہا: باب الرجل والمرأة یغتسلان من إنباء واحد من

ماجہ (۳۷۸) نسائی (۱۳۱/۱) أحمد (۳۴۲/۶) إرواء الغلیل (۶۴/۱) المشکاة (۴۸۵)]

کا غسل کروانا اور خود کرنا اس بات کا ثبوت ہے کہ ایسی پاک اشیاء کی ملاوٹ کے بعد بھی اگر مائے مطلق کا نام باقی رہے تو اس پانی سے طہارت حاصل کرنا درست ہے۔ (۱)

کیا قلیل اور کثیر اور دو مشکوں سے زیادہ یا کم پانی کے درمیان کوئی فرق ہے؟

اس مسئلے میں قلیل اور کثیر پانی کے درمیان اور دو مشکوں سے زیادہ یا کم پانی کے درمیان کوئی فرق نہیں۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، حضرت حسن بصری، حضرت سعید بن مسیب، امام نکرہ، امام ابن ابی لیلیٰ، امام ثوری، امام داؤد ظاہری، امام مخفی، امام جابر بن زید، امام مالک، امام غزالی، شیخ الاسلام ابن تیمیہ، امام ابن قیم اور شیخ محمد بن عبد الوہاب رحمہم اللہ اجمعین کا یہی موقف ہے۔

لیکن حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، امام مجاہد، امام شافعی، امام احمد، حنابلہ اور امام اسحاق رحمہم اللہ اجمعین قلیل اور کثیر پانی کے درمیان فرق و امتیاز کے قائل ہیں۔ (یعنی اگر پانی کثیر ہوگا تو اوصاف ثلاثہ میں سے کسی ایک کے بدل جانے پر اس کے نجس ہونے کا حکم لگانے والا اصول و قانون کا رفرما ہوگا لیکن اگر پانی قلیل ہوگا تو مجرد نجاست گرنے سے ہی نجس ہو جائے گا اگرچہ اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی ایک بھی وصف تبدیل ہوا ہو یا نہ ہوا ہو۔) (۲)

انہوں نے مندرجہ ذیل دلائل سے استدلال کیا ہے:

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَالَّذِي جَزَأَ فَاَهْجُرُ﴾ [البقرہ: ۵] ”اور پلیدی و گندگی سے بچو۔“
(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی نیند سے بیدار ہو تو اپنا ہاتھ تین مرتبہ دھونے سے پہلے پانی کے برتن میں نہ ڈالے کیونکہ اسے معلوم نہیں رات بھر اس کا ہاتھ کہاں کہاں گردش کرتا رہا۔“ (۳)

(۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے کسی کے برتن میں جب کتا منڈا ل جائے تو اسے (یعنی اس کے پانی کو) بہا دینا چاہیے پھر اسے سات مرتبہ دھونا چاہیے۔“ (۴)

(۱) [فقہ السنۃ (۱۴/۱) السیل الجرار (۵۶/۱)]

(۲) [نیل الأوطار (۶۹/۱) السیل الجرار (۵۴/۱) التعلیق علی سبل السلام للشیخ عبداللہ بن سب (۱۸/۱) الروضة الندية (۶۱/۱-۶۳)]

(۳) [مسلم (۲۷۸) کتاب الطہارۃ: باب کراۃ غمس المتوضی..... مسند أبی عوانۃ (۲۶۳/۱) بیہقی (۴۵/۱) مؤطا (۲۱/۱) الأم للشافعی (۳۹/۱) أحمد (۴۶۵/۲) بخاری مع الفتح (۳۶۳/۱)]

(۴) [مسلم (۲۷۹) کتاب الطہارۃ: باب حکم و لوغ الکلب، نسائی (۱۷۶/۱) ابن الجارود (۵۱) دار قطنی (۶۴/۱) بیہقی (۱۸/۱) أحمد (۲۵۳/۲) ابن خزیمہ (۹۸/۱) ابن حبان (۱۲۹۶) طبرانی أوسط

(4) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے کوئی بھی کھڑے پانی میں پیشاب نہ کرے اور پھر اس میں غسل کرے۔“ (۱)

(5) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جب پانی کی مقدار دو بڑے منکوں کے برابر ہو تو وہ نجاست کو قبول ہی نہیں کرتا۔“ (۲)

(6) ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”اپنے دل سے پوچھو نیکی وہ ہے جس پر نفس اور دل مطمئن ہو جائے اور گناہ وہ ہے جو نفس میں کھٹکتا ہے اور سینے میں متردد ہوتا ہے اگرچہ لوگ تمہیں اس کا فتویٰ دیں یا تم انہیں اس کا فتویٰ دو۔“ (۳)

(7) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿دع ما یریک إلی ما لا یریک﴾ ”جس کام میں شک ہو اسے چھوڑ کر ایسے کام کو اختیار کرو جس میں شک نہ ہو۔“ (۴)

حقیقت یہ ہے کہ اگرچہ گزشتہ دلائل سے امام احمد اور احناف وغیرہ نے قلیل و کثیر پانی کے درمیان فرق کی کوشش کی ہے لیکن ان میں ان کے مطلوب و مقصود کے لیے کوئی واضح دلالت و رہنمائی موجود نہیں۔ (۵)

قلیل و کثیر پانی کی تعیین میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے:

(شافعیہ، حنابلہ) قلیل و کثیر کے درمیان حد فاصل حدیث قلتین ہے۔ (۶)

حدیث قلتین سے مراد حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی وہ حدیث ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا

(۱) [بخاری (۲۳۹) کتاب الوضوء: باب البول فی الماء الدائم، مسلم (۲۸۲) أبو داود (۶۹) نسائی (۴۹/۱) ترمذی (۶۸) شرح معانی الآثار (۱۴۱/۱) بیہقی (۲۵۶/۱) ابن حبان (۱۲۵۱) ابن الجارود (۵۴) ابن خزیمہ (۶۶) مصنف عبدالرزاق (۲۹۹) مسند أبی عوانة (۲۷۶/۱) دارمی (۱۸۶/۱) مصنف ابن أبی شیبہ (۱۴۱/۱) أحمد (۴۹۲/۲)]

(۲) [صحیح: صحیح أبو داود (۵۶) کتاب الطہارة: باب ما ینجس الماء، أبو داود (۶۳) ترمذی (۶۷) الأم للشافعی (۱۸۱/۱) أحمد (۲۷/۲) نسائی (۱۷۵/۱) ابن ماجہ (۵۱۷) ابن خزیمہ (۹۲)]

(۳) [حسن: صحیح الجامع الصغیر (۹۴۸) دارمی (۲۴۶/۲) فیض القدیر (۴۹۲/۱) التاریخ الکبیر للبخاری (۱۴۴/۱)]

(۴) [صحیح: إرواء الغلیل (۱۲) ترمذی (۲۵۱۸) کتاب صفة القيامة والرقائق والورع: باب منه، نسائی (۳۲۷/۸) أحمد (۲۰۰/۱) حاکم (۱۳/۲) ابن حبان (۵۱۲) الموارد الحلیة لأبی نعیم (۳۶۴/۸) شرح السنة للبیہقی (۲۱۰/۴) عبدالرزاق (۱۱۷/۳)]

(۵) [الروضة الندية (۶۲/۱)]

(۶) [الأم للشافعی (۵۴/۱) نیل الأوطار (۷۰/۱) سیل السلام (۱۸/۱)]

كان الماء قلتين لم يحمل الخبث ﴿﴾ ”جب پانی دو مشکوں کے برابر ہو تو نجاست کو قبول نہیں کرتا۔“ (۱)
 جس حدیث میں قلّتين کو قبیلہ ہجر کے مشکوں کے ساتھ مقید کیا گیا ہے وہ ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں مغیرہ بن
 سقلاب راوی منکر الحدیث ہے۔ (۲) بالفرض اگر قبیلہ ہجر کے مشکوں کے پانی کا حساب لگایا جائے تو دو مشکوں کے پانی
 کی مقدار پانچ سورطل بنتی ہے۔ (۳)

علاوہ ازیں اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ جب پانی قلّتين (یعنی دو مشکوں) تک پہنچ جائے تو نجس نہیں ہوتا اور
 جب قلّتين سے کم ہو تو نجس ہو جاتا ہے۔

(ابو حنیفہ) کثیر پانی وہ ہے کہ جس کی ایک طرف کو حرکت دی جائے تو دوسری طرف متحرک نہ ہو۔
 (ابو یوسف، محمد) دس ہاتھ چوڑے اور دس ہاتھ لمبے حوض میں موجود پانی کثیر ہے اور جو اس سے کم جگہ میں ہے وہ
 قلیل ہے۔ (۴)

(یعنی) (تالاب کے پانی کو) حرکت دینے والی بات تو انتہائی جہالت پر مبنی ہے کیونکہ حرکت دینے والوں کی
 حالت قوت وضعف میں مختلف ہوتی ہے۔ (یعنی اگر کوئی کمزور شخص حرکت دے گا تو ممکن ہے کہ دوسرا کنارہ متحرک نہ ہو
 اور اگر کوئی قوی و طاقتور حرکت دے تو دوسرا کنارہ متحرک ہو جائے گا لہذا یہ قاعدہ ناقابل قبول ہے) اور وہ درودہ والا مسئلہ
 بھی محض عقلی ہے شریعت میں اس کا کوئی ثبوت نہیں۔ (۵)

(ابن حزم) حنفیہ کا یہ قول بڑا عجیب ہے کہ پانی کا حوض اتنا بڑا ہو کہ ایک طرف کو حرکت دیں تو دوسری جانب متحرک ہو
 جائے۔ اے کاش! ہمیں پتہ ہوتا کہ یہ حرکت کیسے دی جائے گی؟ آیا بچے کی انگلی سے؟ کسی تنکے سے؟ دھات کے سے؟

(۱) [صحیح: إرواء الغلیل (۶۰/۱) (۲۳) ترمذی (۶۷) کتاب الطہارۃ: باب منه آخر، شرح السنة (۳۶۹/۱)
 ابن الجارود (۴۶) شرح معانی الآثار (۱۵۰/۱) مشکل الآثار (۲۶۶/۳) عبد بن حمید (۸۱۷) مصنف ابن ابي
 شیبہ (۱۴۴/۱) بیہقی (۲۶۰/۱) دار قطنی (۱۳۱/۱) حاکم (۲۳) (۱۳۲/۱) ابن خزیمہ (۹۲) ابن ماجہ
 (۵۱۷) نسائی (۱۷۵/۱) أحمد (۲۷/۲) الأم للشافعی (۱۸/۱)] بعض حضرات نے اس حدیث کی سند اور متن کو
 مضطرب کہا ہے لیکن یہ حدیث صحیح ہے جیسا کہ شیخ عبدالقادر یرقووط حافظ ابن حجر امام حاکم امام ابن مندہ امام ابن خزیمہ امام ابن
 حبان امام طحاوی امام نووی اور امام ذہبی رحمہم اللہ اجمعین نے اسے صحیح کہا ہے۔ [تحریر جامع الصواعق (۶۵۷/۱) فتح
 الباری (۲۷۷/۱) التعلیقات الرضیة علی الروضة الندیة للألبانی (۹۲/۱) البدیع العنبر (۹۱/۲) نصب الرایة
 (۱۰۷/۱)]

(۲) [تلخیص الحبیبر (۲۰/۱)]

(۳) [بہل السلام (۱۳/۱)]

(۴) [فتح القدیر (۵۵/۱) المبسوط (۶۱/۱) الہدایہ (۱۸/۱)]

(۵) [شرح السنة (۵۹/۲) - ۶۰) الروضة الندیة (۶۴/۱)]

تیراک کے تیرنے سے ہاتھی کے گرنے سے، چھوٹی کنگری سے، بھینق کے پتھر سے یا حوض کے گر جانے سے۔ اللہ کا شکر ہے جس نے ہم کو ان غلط فہیوں سے محفوظ رکھا۔ (۱)

(راجع) اس حدیث کو اجماع یعنی ﴿إلا أن تغیر ریحہ أو طعمہ أو لونہ﴾ کے ساتھ اسی طرح مقید کیا جائے گا جیسے حدیث ﴿الماء طہور ولا ینجسہ شیء﴾ کو اجماع کے ساتھ مقید کیا گیا ہے۔ پھر اس کا مطلب یہ ہوگا کہ جب پانی وہ منکوں کے برابر ہو تو نجس نہیں ہوتا لیکن اگر اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی وصف نجاست گرنے کی وجہ سے متغیر ہو جائے تو بالا جماع نجس ہو جائے گا اور اگر دو منکوں سے کم ہو اور کوئی وصف متغیر نہ ہو تو حدیث ﴿لا ینجسہ شیء﴾ کی وجہ سے محض نجاست گرنے سے نجس نہیں ہوگا بلکہ اپنی اصل (طہارت) پر باقی رہے گا۔ (۲)

علاوہ ازیں حدیث قلین سے یہ استدلال کرنا کہ دو منکوں سے کم پانی مجرد گندگی گرنے سے نجس ہو جاتا ہے مفہوم ہے جو کہ صریح منطوق ﴿إلا أن تغیر ریحہ أو طعمہ أو لونہ﴾ کے خلاف ہے اور اصول میں یہ بات مسلم ہے کہ جب مفہوم منطوق کے مخالف ہو تو قابل حجت نہیں ہوتا۔

متحرک وساکن پانی کے درمیان کوئی فرق نہیں

جمہور علماء اسی کے قائل ہیں۔ (۳)

جن علماء نے مندرجہ ذیل حدیث سے استدلال کرتے ہوئے متحرک اور ساکن پانی کے درمیان فرق کیا ہے اور کہا ہے کہ کھڑا پانی مجرد نجاست گرنے سے ہی ناپاک ہو جاتا ہے اگرچہ اس کے اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی تبدیلی ہو یا نہ ہو اور یہ کہ اس حدیث میں منع کا سبب یہ ہے کہ جب کھڑے پانی میں غسل کیا جائے گا تو وہ مستعمل ہو جائے گا اور مستعمل پانی مطہر نہیں ہوتا ان کی یہ بات درست نہیں بلکہ باطل و بے بنیاد ہے کیونکہ اس کے اثبات میں کوئی شرعی دلیل موجود نہیں۔ لہذا پانی اپنی اصل (طہارت) پر ہی باقی رہے گا جب تک کہ اس کے اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی متغیر نہ ہو جائے اور باقی رہی یہ حدیث تو اس میں صرف کھڑے پانی میں پیشاب یا غسل کی ممانعت ہے اور پیشاب کرنے والے کے لیے اس سے غسل یا وضوء کی ممانعت ہے اس کے علاوہ وہ شخص اس پانی سے فائدہ حاصل کر سکتا ہے اور پیشاب کرنے والے کے علاوہ کسی دوسرے شخص کے لیے اس سے غسل اور وضوء کرنا حرام و مباح ہے۔ (۴)

کھڑے پانی سے غسل کا طریقہ یہ ہوگا کہ کسی برتن کے ذریعے پانی باہر نکال کر اس سے غسل کیا جائے جیسا کہ

(۱) [المحیی بالآثار (۱۵۰/۱)]

(۲) [نیل الأوطار (۷۰/۱) الروضة الندية (۵۹/۱)]

(۳) [الروضة الندية (۶۶/۱)]

(۴) [المحیی بالآثار (۱۸۶/۱) الأحکام لابن حزم (۲۱/۱)]

- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے ﴿ یتناولہ یتناولہ ﴾ (۱)
- (البانی) اسی کو ترجیح دیتے ہوئے رقمطراز ہیں کہ حدیث میں صرف جنبی کے لیے کھڑے پانی میں غوطہ لگا کر غسل کرنے کی ممانعت ہے جبکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے کلام سے پتہ چلتا ہے کہ پانی کو باہر نکال کر اس سے طہارت حاصل کرنا درست ہے۔ (۲) مطلوبہ احادیث درج ذیل ہیں:
- (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ﴿ لا یسولن أحدکم فی الماء الدائم الذی لا یحری نہ یغتسل فیہ ﴾ ”تم میں سے کوئی بھی کھڑے پانی میں پیشاب نہ کرے اور پھر اس میں غسل کرے۔“ (۳)
- (۲) جامع ترمذی میں یہ لفظ ہیں ﴿ ثم یتوضأمنہ ﴾ ”پھر اس سے وضو کرے۔“ (۴)
- (۳) سنن ابی داؤد اور مسند احمد میں ہے ﴿ لا یسولن أحدکم فی الماء الدائم ولا یغتسل فیہ من جنباہ ﴾ ”تم میں سے کوئی بھی کھڑے پانی میں پیشاب نہ کرے اور نہ ہی اس میں غسل جنابت کرے۔“ (۵)
- (۴) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿ أن النبی ﷺ ینہی عن البول فی الماء الراکد ﴾ ”نبی ﷺ نے کھڑے پانی میں پیشاب سے منع فرمایا ہے۔“ (۶)
- (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں مرفوعاً یہ الفاظ بھی موجود ہیں ﴿ لا یغتسل أحدکم فی الماء الدائم وهو جنب ﴾ ”تم میں سے کوئی بھی حالت جنابت میں کھڑے پانی میں غسل نہ کرے۔“ (۷)
- (علامہ بیہقی) فرماتے ہیں کہ یہ حدیث عام ہے اور اسے بالاتفاق خاص کرنا ضروری ہے (یا تو) ایسے وسیع الظرف پانی کے ساتھ جس کے ایک کنارے کو حرکت دینے سے دوسرا کنارہ متحرک نہ ہو یا حدیث قسطن کے ساتھ جیسا کہ امام شافعی اسی کے قائل ہیں یا ایسی عموماً کے ساتھ جو پانی کے اس وقت تک پاک ہونے پر دلالت کرتی ہیں جب تک کہ

- (۱) [مسلم (۲۸۳) کتاب الطہارۃ : باب النہی عن الاغتسال فی الماء الراکد]
- (۲) [التعلیقات الرضیة علی الروضة الندیة (۹۸/۱)]
- (۳) [بخاری (۳۳۹) کتاب الوضوء : باب البول فی الماء الدائم]
- (۴) [صحیح : صحیح ترمذی (۵۸) کتاب الطہارۃ : باب ما جاء فی کراهیة البول فی الماء الراکد ترمذی (۶۸)]
- (۵) [حسن : صحیح ابو داؤد (۶۳) کتاب الطہارۃ : باب البول فی الماء الراکد ، ابو داؤد (۷۰) أحمد (۳۱۶/۲)]
- (۶) [مسلم (۲۸۱) کتاب الطہارۃ : باب النہی عن البول فی الماء الراکد ، نسائی (۳۴۱) کتاب الطہارۃ : باب النہی عن البول فی الماء الراکد ، ابن ماجہ (۳۴۳)]
- (۷) [مسلم (۲۸۳) کتاب الطہارۃ : باب النہی عن الاغتسال فی الماء الراکد ، نسائی (۱۲۴/۱) ابن ماجہ (۶۰۵) بیہقی (۲۵۶/۱) ابن الحارود (۵۴) ابن حبان (۱۲۵۱) ابن خزیمہ (۶۶) مصنف عبد الرزاق (۲۹۹) أبو عوانہ (۲۷۶/۱) مصنف ابن أبی شیبہ (۱۴۱/۱) شرح معانی الآثار (۱۴۱/۱)]

اس کے اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی تبدیلی نہ ہو جائے جیسا کہ امام مالکؒ کا یہی مذہب ہے۔ (۱)
 (شوکانیؒ) اس حدیث میں شارع علیہ السلام کی طرف سے ایسا کوئی بیان نہیں ہے کہ ممانعت کا سبب یہ ہے کہ پانی مستعمل ہو جائے گا اور مستعمل پانی مطہر نہیں ہوتا۔ بلکہ زیادہ سے زیادہ اس سے جو اخذ کیا جاسکتا ہے وہ یہ ہے کہ اس میں منع کا سبب (اس میں پیشاب یا غسل کرنے کے ساتھ) اس کے کھڑا رہنے کی وجہ سے اس کے خراب ہونے کا اندیشہ ہے۔ (۲)
 (ابن حزمؒ) ان لوگوں کا یہ کہنا کہ نبی ﷺ نے جنبی کو کھڑے پانی میں داخل ہونے سے اس لیے منع فرمایا ہے کہ کہیں پانی مستعمل نہ ہو جائے باطل ہے۔ (۳)
 (نوویؒ) کھڑے پانی میں داخل ہو کر جنبی شخص کے غسل کرنے سے ممانعت کی حدیث اس عمل کے مکروہ تہزیبی ہونے کی دلیل ہے۔ (۴)

○ جاری پانی کے متعلق مختلف اقوال ہیں:

- (۱) جسے عرف میں جاری تسلیم کیا جاتا ہو وہ پانی جاری ہے۔
- (۲) جس میں خشک ہٹکے بہہ جائیں۔
- (۳) پانی اس قدر ہو کہ وضوء کرنے والے کے دوبارہ چلو بھرنے پر پہلے پانی کے بجائے (چلنے کی وجہ سے) نیا پانی ہاتھ لگے۔ (۵)
- (راجع) پہلا قول رائج ہے۔

مستعمل اور غیر مستعمل پانی میں کوئی فرق نہیں

مستعمل (استعمال شدہ) پانی ظاہر (پاک) ہے اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) عروہ اور مسور رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا تَوَضَّأَ دَوَّ يَمْسُحُ بِإِصْبَعِهِ عَلَى وَضُوئِهِ﴾
 ”نبی ﷺ جب وضوء کرتے تھے تو (صحابہ کرام رضی اللہ عنہم) قریب ہوتے کہ کہیں وہ آپ ﷺ کے وضوء سے (بچے ہوئے) پانی کو لینے میں جھگڑا نہ شروع کر دیں۔“ (۶)

(۱) [عمدة القاری (۵۰/۳)]

(۲) [السبیل الجہاد (۵۷/۱)]

(۳) [المحلی (۱۸۶/۱)]

(۴) [شرح مسلم (۱۸۹/۳)]

(۵) [فتح القدیر (۸۳/۱)]

(۶) [بخاری (۱۸۲) کتاب الوضوء: باب استعمال فضل وضوء الناس، أحمد (۳۲۹/۴) - (۲۳۰)]

(2) حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ

﴿فأتى بوضوء فتوضأ فجعل الناس يأخذون من فضل وضوئه فيتمسحون به﴾ ”اللہ کے رسول ﷺ کے پاس وضوء کا پانی لایا گیا اور آپ ﷺ نے اس سے وضوء کیا تو لوگوں کی یہ حالت تھی کہ وہ آپ ﷺ کے وضوء سے بچے پانی کو حاصل کر کے اسے (اپنے جسموں پر) لگاتے تھے۔“ (۱)

(ابن حجر) اس حدیث میں واضح دلالت موجود ہے کہ مستعمل پانی پاک ہے۔ (۲)

(3) جب جابر رضی اللہ عنہ مریض تھے تو نبی ﷺ نے اپنے وضوء کا پانی ان پر بہایا۔ (۳)

مستعمل پانی مطہر (یعنی پاک کرنے والا) بھی ہے۔ اگرچہ اس مسئلے کے اثبات کے لیے علماء کی طرف سے پیش کیے جانے والے مندرجہ ذیل دلائل سے استدلال کرنا تو محل نظر ہے لیکن یہ مسلک صحیح ثابت ہے۔

(1) حضرت ربیع بنت معوذہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَسَحَ بِرَأْسِهِ مِنْ فَضْلِ مَاءِ كَنْ فِي بَدَنِهِ﴾ ”نبی ﷺ نے اپنے سر کا مسح اسی زائد پانی سے کیا جو آپ ﷺ کے ہاتھ میں موجود تھا۔“ (۴)

(2) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ کی کسی بیوی نے ایک ٹب میں غسل کیا پھر آپ ﷺ اس ٹب سے وضوء یا غسل کرنے کے لیے آئے تو انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول! بلاشبہ میں جہنمی تھی تو اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ﴿إِنَّ الْمَاءَ لَا يَجْنِبُ﴾ ”بے شک پانی ناپاک نہیں ہوتا۔“ (۵)

واضح رہے کہ مستعمل پانی سے مراد فقہاء کے نزدیک ایسا پانی ہے جسے جنابت رفع کرنے کے لیے یا رفع حدث (یعنی وضوء یا غسل) کے لیے یا ازالہ نجاست کے لیے یا تقرب کی نیت سے اجر و ثواب کے کاموں (مثلاً وضوء پر وضوء کرنا یا نماز جنازہ کے لیے مسجد میں داخلے کے لیے قرآن پڑھنے کے لیے وضوء کرنا وغیرہ) میں استعمال کیا ہو۔ (۶)

(۱) [بخاری (۱۸۱) کتاب الوضوء : باب استعمال فضل وضوء الناس]

(۲) [کما فی الموسوعة الفقهية الميسرة (۲۱/۱)]

(۳) [بخاری (۵۲۴۴) کتاب المرضى : باب وضوء العائد للمريض]

(۴) [حسن : صحيح أبو داود (۱۲۰) کتاب الطهارة : باب صفة وضوء النبي ، أبو داود (۱۳۰) ترمذی

[(۳۳)]

(۵) [صحيح : صحيح أبو داود (۱۶) کتاب الطهارة : باب الماء لا يجنب ، أبو داود (۶۸) ابن ماجه (۳۶۴)

عارضة الأحوذی (۸۲/۱)]

(۶) [كشف القناع (۳۷-۳۱/۱) المغنسی (۱۰/۱) المذهب (۵/۱) بداية المجتهد (۲۶/۱) بدائع الصنائع

(۶۹/۱) الدر المختار (۱۸۲/۱) فتح القدير (۵۸/۱)]

مستعمل پانی کے حکم میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے:
 (ابوضیفہ شافعی) کسی حال میں بھی ایسے پانی کے ذریعے طہارت حاصل کرنا جائز نہیں۔ امام لیث امام اوزاعی اور امام احمد اور ایک روایت کے مطابق امام مالک سے بھی یہی مذہب منقول ہے۔
 (مالکیہ) مستعمل پانی کی موجودگی میں تیمم جائز نہیں۔
 (ابویوسف) مستعمل پانی نجس ہے (یاد رہے کہ یہ اپنے قول میں منفرد ہیں)۔
 (اہل ظاہر) مستعمل پانی اور مطلق پانی میں کوئی فرق نہیں (یعنی جیسے مطلق پانی طاہر و مطہر ہے اسی طرح مستعمل پانی بھی طاہر و مطہر ہے) امام حسن عطاء امام نخعی امام زہری امام کنول اور امام احمد رحمہم اللہ اجمعین سے ایک روایت میں یہی مذہب مروی ہے۔ (۱)

(راجح) مستعمل پانی طاہر و مطہر ہے جیسا کہ ابتداء میں دلائل ذکر کر دیے گئے ہیں۔
 (شوکانی) مستعمل پانی سے طہارت حاصل کرنا درست ہے۔ (۲)
 (ابن رشد) مستعمل پانی حکم میں مطلق پانی کی طرح ہی ہے۔ (۳)
 (صدیق حسن خان) حق بات یہی ہے کہ مجرد استعمال کی وجہ سے پانی پاک کرنے والی عفت سے خارج نہیں ہوتا۔ (۴)
 (ابن حزم) استعمال شدہ پانی کے ساتھ غسل جنابت اور وضوء جائز ہے قطع نظر اس سے کہ دوسرا پانی موجود ہو یا نہ ہو۔ (۵)

(حسین بن عودہ) مستعمل پانی طاہر اور مطہر ہے۔ (۶)

استعمال شدہ پانی کو مطہر نہ کہنے والوں کے دلائل اور ان پر حرف تنقید

(۱) رسول اللہ ﷺ نے مرد و عورت کو ایک دوسرے کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرنے سے منع فرمایا ہے لیکن

(۱) [المجموع (۱۵۱/۱) المبیوط (۴۶/۱) بدائع الصنائع (۶۶/۱) مختصر الطحاوی (۱/۶) المغنی (۴۷/۱)]

قوانین الأحکام الشرعیہ (ص ۴۰۱) اللباب (۷۶/۱) الأصل (۲۵/۱)]

(۲) [نبیل الأوطار (۵۸/۱)]

(۳) [بدایۃ المجتہد (۵۵/۱)]

(۴) [الروضة الندیة (۶۸/۱)]

(۵) [المحیی بالآثار (۱۸۲/۱)]

(۶) [الموسوعة الفقهیة المیسرة (۱۸/۱)]

اگر وہ دونوں اکٹھے چلو بھریں تو اس میں کوئی مضا لفتہ نہیں۔ (۱) اس کا جواب اس طرح دیا گیا ہے کہ جواز کی احادیث کے قرینہ کی وجہ سے اس حدیث کی ممانعت کو نہی تنزیہی پر محمول کیا جائے گا۔ (۲) جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ نبی ﷺ اپنی اہلیہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے بچے ہوئے پانی سے غسل کر لیا کرتے تھے۔ (۳)

(2) نبی ﷺ نے کھڑے پانی میں پیشاب اور غسل کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (۴) ان کے نزدیک (مذکورہ حدیث میں) ممانعت کا سبب یہ ہے کہ کہیں پانی مستعمل ہو کر غیر مطہر نہ ہو جائے اس لیے آپ ﷺ نے منع فرمادیا، لیکن اس بات کا کوئی ثبوت موجود نہیں۔ اس کا سبب زیادہ سے زیادہ صرف یہی ہے کہ کہیں پانی خراب نہ ہو جائے اور اس کا نفع جاتا رہے۔ اس بات کی تائید حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے قول سے ہوتی ہے کہ ”وہ شخص اسے (یعنی پانی کو) باہر نکال کر استعمال کرے۔“ (۵)

○ امام ابن حزم رحمہ اللہ قضا میں کہ ہم نے احناف کے جو اقوال نقل کیے ہیں ان میں سے عجیب ترین قول یہ ہے کہ ایک صاف تھمرے طاہر مسلمان کے وضوء کا مستعمل پانی مردہ چوہے سے زیادہ نجس ہے۔ (۶)

نبیز کے ساتھ وضوء کا حکم

(ابو حنیفہؒ) نبیز کے ساتھ وضوء کرنا جائز و درست ہے۔ (۷)

ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(1) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے شب جن (جس رات آپ ﷺ نے جنوں کے ساتھ ملاقات کی) مجھ سے دریافت کیا کہ کیا تمہارے پاس پانی ہے؟ میں نے عرض کیا میرے پاس پانی نہیں ہے البتہ میرے پاس ایک برتن ہے جس میں نبیز ہے۔ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اصب فتوضأ به وقال: شراب وطہور۔ ”اسے

(۱) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۳۰۰) کتاب الطہارۃ و سنتھا: باب النہی عن دلیک] ابن ماجہ (۳۷۴) طحاوی

(۲۴/۱) دار قطنی (۱۱/۱)

(۲) [سبل السلام (۲۶/۱)]

(۳) [مسلم (۳۲۳) کتاب الحیض: باب القدر المستحب من الماء فی غسل الجنابة.....] احمد (۳۶۶/۱) بیہقی

(۱۸۸/۱)

(۴) [بخاری (۲۳۹)]

(۵) [نیل الأوطار (۵۸/۱) السبل الحرار (۵۷/۱) المحلی (۱۸۶/۱)]

(۶) [المحلی بالآثار (۱۵۰/۱)]

(۷) [بدایۃ المجتہد (۶۵/۱)]

- اُنڈیل کر اس کے ساتھ وضوء کرو۔ اور یہ بھی فرمایا یہ پینے کی چیز اور پاک کرنے والا ہے۔“ (۱)
- (۲) اسی معنی کی ایک دوسری حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے فرمایا ﴿تسرة ضیئة وماء طهور﴾ ”(یہ تو) عمدہ کھجور اور پاک کرنے والا پانی ہے۔“ (۲)
- (۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کان لا یری باساً بالوضوء من النبیذ﴾ ”وہ نیند کے وضوء کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔“ (۳)
- (۴) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا لم یجد أحدکم ماء ووجد النبیذ فلیوضأ به﴾ ”جب تم میں سے کسی کو پانی میسر نہ ہو لیکن اسے نیند مل جائے تو وہ اسی کے ساتھ وضوء کر لے۔“ (۴)
- (جہوں، ابیہدیت، شافعی، احمد) نیند کے ساتھ وضوء کرنا جائز نہیں۔ (۵)

ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) نیند پانی نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ نے صرف مطلق پانی کے ساتھ طہارت حاصل کرنے کا حکم دیا ہے اور پانی کے دستیاب نہ ہونے کی صورت میں نیند نہیں بلکہ مٹی سے تیمم کا حکم دیا ہے جیسا کہ قرآن میں ہے کہ ﴿فَلَمْ نَجِدْوا ماءً قَنِیْمًا وَصَبِغًا طَبِیًّا﴾ [النساء: ۴۳] [المائدة: ۶] اور حدیث میں ہے کہ ”مٹی مومن کا وضوء ہے

(۱) [ضعیف: ضعیف ابن ماجہ (۸۵) کتاب الطہارۃ و مستحب: باب الوضوء بالنبیذ* ابن ماجہ (۳۸۵) ضحاوی (۹۴۱) أحمد (۳۹۸۱) دار قطنی (۷۶/۱۱) المعجم الکبیر (۶۵/۱۰)] اس کی سند میں ابن الجعد راوی ضعیف ہے۔ [الضعفاء والمترکون (۱۹۲/۱) میزان الاعتدال (۶۵/۲) المغنی (۲۶۶/۱)]

(۲) [ضعیف: ضعیف ابن ماجہ (۸۴) ایضاً* ابن ماجہ (۳۸۴) أبو داود (۸۴) ترمذی (۸۸) أحمد (۵۰۲/۱) المعجم الکبیر (۶۵/۱۰) دار قطنی (۷۶/۱۱) حافظ ابن حجر رقمطراز ہیں کہ علمائے سلف نے اس حدیث کے ضعیف ہونے پر اتفاق کیا ہے۔ [فتح الباری (۴۷۱/۱)] امام طحاوی بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث مختلف اشاد سے مروی ہے لیکن کوئی بھی قابل حجت نہیں۔ [شرح معانی الآثار (۹۴/۱)] ملا علی قاری نے سید جمال کا قول نقل کیا ہے کہ اس حدیث کے ضعیف ہونے پر محدثین نے اجماع کیا ہے۔ [معرفة المفاتیح (۱۸۲/۲)] امام ابوزرعہ کہتے ہیں کہ ابوزرہ کی نیند والی حدیث صحیح نہیں ہے۔ [العلل لابن ابی حاتم (۱۷/۱)] نیز اس کی سند میں ابوزرہ راوی مجہول ہے جیسا کہ امام زبلی* امام ابن حبان* امام بخاری اور امام ترمذی نے اسے مجہول قرار دیا ہے۔ [نصب الرایۃ (۱۴۷/۱) المحرو حین لابن حبان (۱۵۸/۳) تحفة الأحوذی (۳۰۷/۱) سنن ترمذی (۸۸)]

(۳) [ضعیف: دار قطنی (۷۸/۱) امام دار قطنی نے اسے دو سندوں سے روایت کیا ہے ایک میں حجاج بن ارطاة راوی ضعیف ہے۔ [التقریب (۱۱۱۹)] اور دوسری سند میں ابیہدیت خراسانی راوی مجہول ہے۔ [التقریب (۸۳۳۳)]

(۴) [ضعیف: دار قطنی (۷۶/۱۱) امام دار قطنی بیان کرتے ہیں کہ اس کی سند میں ابان بن ابی عیاش راوی متروک الحدیث ہے اور بجاء ضعیف ہے۔

(۵) [بدایۃ المحتبہ (۶/۱)]

خواہ دس سال تک اسے پانی میسر نہ آئے مگر جب پانی دستیاب ہو جائے تو پھر اللہ سے ڈرنا چاہیے اور اپنے جسم پر پانی پہنچانا چاہیے۔ (۱)

(۲) گذشتہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی روایت جس میں نبیذ سے وضوء کا جواز موجود ہے وہ ضعیف ہے۔

(۳) بلکہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس کے مخالف حدیث مروی ہے کہ ﴿إِنِّي لَمَ أَكُنْ لَيْلَةَ الْحَنْ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَوَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ مَعَهُ﴾ ”میں شب جن نبی ﷺ کے ساتھ موجود نہیں تھا حالانکہ میری یہ خواہش تھی کہ میں آپ ﷺ کے ساتھ ہوتا۔“ (۲)

(نووی) یہ حدیث سنن ابی داؤد میں مروی حدیث ”کہ جس میں نبیذ سے وضوء اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا شب جن آپ ﷺ کے ساتھ حاضر ہونا مذکور ہے“ کے بطلان میں واضح (ثبوت) ہے کیونکہ یہ حدیث صحیح ہے اور حدیث نبیذ محدثین کے اتفاق کے ساتھ ضعیف ہے۔ (۳)

(۴) ابوسعیدہ سے دریافت کیا گیا کہ کیا آپ کے والد شب جن نبی ﷺ کے ساتھ موجود تھے؟ تو انہوں نے کہا ”نہیں۔“ (۴)

(۵) امام ترمذی نے بھی اسی موقف کو ترجیح دی ہے۔ (۵)

(راجح) جمہور اہل حدیث کا موقف راجح ہے جیسا کہ گذشتہ بحث اسی کی مقتضی ہے اور اس لیے بھی کہ پانی میں پاک چیز ملنے کی وجہ سے اگر اس پر مانے مطلق (یعنی سادے پانی) کا نام نہ بولا جاسکتا ہو تو وہ پانی طاهر تو ہوتا ہے لیکن مطہر نہیں ہوتا۔ (۶)

پانی کے متعلق اگر نجس ہونے کا شبہ ہو؟

جس پانی کے متعلق پلید و نجس ہونے کا شبہ ہوا سے ترک کر دینا ہی اولیٰ و افضل ہے جیسا کہ امام شوکانیؒ نے یہی

(۱) [صحیح: إرواء الغلیل (۱۵۳) أبو داؤد (۳۳۲) کتاب الطہارة: باب الحنب یتیم ترمذی (۱۲۴) نسائی

(۱۷۱/۱) ابن حبان (۱۳۱۱/۴) دارقطنی (۱۸۶/۱) حاکم (۱۷۶/۱) بیہقی (۲۱۲/۱)]

(۲) [صحیح: بداية المجتهد (۶۶/۱) مسلم (۴۵۰) کتاب الصلاة: باب الجهر بالقراءة من الصبح..... ترمذی

(۳۲۵۸) أبو داؤد (۸۵) أحمد (۴۳۶/۱) ابن خزيمة (۸۲)]

(۳) [شرح مسلم (۳: ۷/۴)]

(۴) [دارقطنی (۷۷/۱) کتاب الطہارة: باب الوضوء بالنیذ بیہقی (۱۰/۱)]

(۵) [ترمذی (بعد الحديث: ۷۷۷)]

(۶) [المجموع (۹۰/۱) بداية المجتهد (۵۴/۱) المعنی (۲۵/۱) لیسلی الحارر (۵۶/۱) المحلی بالآثار (۱۹۳/۱)

فقه السنة (۱۵/۱)]

موقوف اختیار کیا ہے۔ (۱)

ایسے پانی کا حکم جو کسی جگہ زیادہ دیر ٹھہرنے کی وجہ سے متغیر ہو جائے

ایسا پانی جو نجاست گرنے کی وجہ سے نہیں بلکہ زیادہ دیر ٹھہرنے کی بنا پر متغیر ہو جائے (یعنی اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی وصف بدل جائے) تو اس کے ساتھ وضوء کرنا درست ہے۔ جمہور کا یہی موقف ہے اور امام ابن منذرؒ نے تو اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ علاوہ ازیں نبی کریم ﷺ کے متعلق بھی مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ایسے کنوئیں سے وضوء کیا جس کا پانی مہندی رنگ کے مشابہ تھا۔ عین ممکن ہے کہ آپ ﷺ نے اس سے اس لیے وضوء کیا ہو کہ اس کا تغیر نجاست کی وجہ سے نہیں تھا۔ (۲)

سمندر کے پانی سے طہارت حاصل کرنے کا حکم

سمندر کے پانی کو بطور طہارت (یعنی وضوء یا غسل وغیرہ کے لیے) استعمال کرنا جائز و درست ہے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ایک آدمی نے نبی کریم ﷺ سے سمندر کے پانی سے وضوء کرنے کے متعلق دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: **هو الطهور ماؤه والحل ميتته** ”اس کا پانی پاک ہے اور اس کا مردار بھی حلال ہے۔“ (۳)

(سعودی مجلس افتاء) آپ کے لیے جائز ہے کہ آپ سمندر کے پانی سے وضوء کریں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ ”سمندر کا پانی پاک ہے اور اس کا مردار بھی حلال ہے۔“ اور اس میں کوئی فرق نہیں کہ آپ کے پاس وضوء کے لیے ٹھہا پانی موجود ہو یا نہ ہو۔ (۴)

جس پانی میں بلی منہ ڈال جائے اس کا حکم

ایسے پانی سے وضوء کرنا مباح و درست ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل دلائل اس پر شاہد ہیں:

(۱) [السبل الحرار (۵۸/۱)]

(۲) [المغنی لابن قدامة (۲۴/۱)]

(۳) [صحیح: صحیح ابی داؤد (۷۶) کتاب الطہارۃ: باب الوضوء بماء البحر، أبو داؤد (۸۳) ترمذی (۶۹) مؤطا (۲۲/۱) ابن ماجہ (۳۸۶) ابن خزیمہ (۱۱۱) أحمد (۳۶۱/۲) ابن حبان (۱۱۹) الموارد) ابن الحارود (ص ۲۵۱) دارقطنی (۳۶/۱) دارمی (۱۸۶/۱) ابن ابی شیبہ (۱۳۱/۱۰) مسند شافعی (۱۶/۱) حاکم (۱۴۰/۱) بیہقی (۳/۱) مغرۃ السنن والآثار (۱۵۰/۱) تاریخ بغداد للخطیب (۱۳۹/۷) تاریخ الکبیر للبخاری (۳۷۸/۳)]

(۴) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمیة والإفتاء (۷۴/۵)]

(۱) حضرت کبشہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ ان کے پاس تشریف لائے تو انہوں نے حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کے لیے وضوء کا پانی ڈالا۔ (اچانک) ایک بلی آئی اور اس برتن سے پینے لگی۔ اس پر حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے مزید اس برتن کو بلی کے لیے ٹیڑھا کر دیا حتیٰ کہ بلی نے اس سے پی لیا۔ حضرت کبشہ رضی اللہ عنہ کہتی ہیں کہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے اس وقت مجھے دیکھا جبکہ میں انہیں دیکھ رہی تھی تو انہوں نے کہا ”اے بھتیجی! کیا تو تعجب کرتی ہے؟ تو میں نے کہا ”ہاں“ پھر انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے ﴿إِنهَا لَيْسَتْ بِنَحْسٍ، إِنهَا مِنَ الطَّوَافِينِ عَلَيْكُمْ﴾ ”یہ نحس و پلید نہیں ہے یہ تو تم پر پھرنے والی ہے۔“ (۱)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ بِفَضْلِهَا﴾ ”بے شک میں نے اللہ کے رسول ﷺ کو دیکھا کہ آپ اس کے (یعنی بلی کے) بچے ہوئے پانی سے وضوء کر لیتے تھے۔“ (۲)

(شافعی، مالک) بلی کا جوشا پانی پاک ہے۔ امام لیث، امام ثوری، امام اوزاعی، امام اسحاق، امام ابو ثور، امام ابو عیینہ، امام علقمہ، امام ابراہیم، امام عطاء، امام حسن، امام ابن عبد البر اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ اجمعین کا بھی یہی موقف ہے۔

(ابو حنیفہ) بلی کا جوشا درندے کے جوشے کی طرح نجس ہے لیکن اس میں کچھ تخفیف کی گئی ہے اور وہ یہ ہے کہ بلی کا بچا ہوا کراہت کے ساتھ پاک ہے۔ (۳)

ان کی دلیل یہ حدیث ہے ﴿السُّنُورُ سَبِيحٌ﴾ ”بلی درندہ ہے۔“ (۴)

اس کا جواب یوں دیا گیا ہے:

- (۱) گزشتہ صحیح حدیث سے اس کی تخصیص ہو جاتی ہے۔
- (۲) درندگی نجاست کو مستلزم نہیں یعنی یہ ضروری نہیں کہ جو درندہ ہو وہ نجس بھی ہو۔ (۵)
- (راجع) اگر ثلاثہ کا موقف برحق ہے۔ (۶)

(۱) [حسن: صحیح أبو داود (۶۸) کتاب الطہارۃ: باب سؤر الہرۃ، أبو داود (۸۵) ترمذی (۹۲) ابن ماجہ (۳۶۷) نسائی (۵۵۱/۱) مؤطا (۲۳/۱) مسند شافعی (۳۹) الأم (۸/۱) أحمد (۳۰۳/۵) ابن خزيمة (۱۰۴) ابن حبان (۱۶۱) - الموارد: دار قطنی (۷۰/۱) خاکم (۱۶۰/۱) بیہقی (۲۴۰/۱) عبد الرزاق (۳۵۳) ابن ابی شیبہ (۳۱/۱) شرح السنۃ (۳۷۶/۱) شرح معانی الآثار (۱۸/۱) مشکل الآثار (۲۷۰/۳)]

(۲) [صحیح: صحیح أبو داود (۶۹) کتاب الطہارۃ: باب سؤر الہرۃ، أبو داود (۷۶) طبرانی أوسط (۳۶/۱) دار قطنی (۷۰/۱) مشکل الآثار (۲۷۰/۳) بیہقی (۲۴۶/۱)]

(۳) [المجموع (۲۲۴/۱) المبسوط (۳۸۱/۱)]

(۴) [أحمد (۳۲۷/۲) دار قطنی (۶۳/۱) خاکم (۱۸۳/۱)]

(۵) [تیل الأوطار (۷۹/۱)]

(۶) [تحفة الأحوذی (۳۲۶/۱)]

ایک من گھڑت روایت

جس روایت میں مذکور ہے ﴿حَبُّ الْهَرَّةِ مِنَ الْإِيمَانِ﴾ ”بلی سے محبت کرنا ایمان سے ہے۔“ وہ موضوع و

من گھڑت ہے۔ (۱)

برف وغیرہ سے پگھلے ہوئے پانی کا حکم

برف اور اولوں سے پگھلا ہوا پانی پاک ہے (اور پاک کرنے والا بھی ہے)۔ (۲)

جیسا کہ نبی ﷺ نے دعا فرمائی کہ ﴿اَللّٰهُمَّ طَهِّرْنِيْ بِالْمَاءِ وَالطَّلَجِ وَالْبَرَدِ﴾ ”اے اللہ تعالیٰ! مجھے پانی“

برف اور اولے کے ساتھ پاک کر دے۔“ (۳)

ایسے پانی کا حکم جس میں حشرات اور کیڑے مکوڑے گر جائیں

بکسی پچھو یا خفس (گمبیر یا) وغیرہ جیسے جانور کہ جن کا خون بہنے والا نہیں ہوتا اگر پانی میں سر جائیں تو پانی کو نجس نہیں کرتے۔ امام ابن منذر بیان کرتے ہیں کہ مجھے اس مسئلہ میں کسی اختلاف کا علم نہیں۔ بجز امام شافعیؒ کے دو اقوال میں سے ایک کے۔ وہ یہ ہے کہ قلیل پانی نجس ہو جاتا ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ نجس نہیں ہوتا اور یہی بات زیادہ صحیح و درست ہے۔ (۴)

ایسے پانی کا حکم جس میں حائضہ، جنبی اور مشرک اپنے ہاتھ ڈال دیں

ایسا پانی پاک ہے کیونکہ ان کے ہاتھ نجس نہیں۔

(۱) ابن قدامہؒ: جس پانی میں حائضہ، جنبی اور مشرک اپنے ہاتھ ڈال دیں وہ پاک ہے اور اس میں کوئی اشکال نہیں الا کہ ان کے ہاتھوں پر نجاست لگی ہو (تو پانی نا پاک ہو جائے گا)۔ بلاشبہ ان کے جسم پاک ہیں اور یہ حدیث (یعنی حائضہ ہونا یا جنبی ہونا یا مشرک ہونا) انہیں نجس بنا دینے کا متقاضی نہیں ہے۔ امام ابن منذرؒ نے کہا ہے کہ عام اہل علم نے اجماع کیا ہے کہ جنبی کا پسینہ پاک ہے اور یہ بات حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت عائشہؓ اور دیگر فقہاء

(۱) [تحفة الأحوذی (۳۲۷/۱) مرقاة المفاتیح (۱۸۸/۲) کشف الخفاء (۴۱۵/۱)]

(۲) [المغنی (۳۰/۱)]

(۳) [بحاری (۱۰۰) کتاب الآذان: باب ما يقول بعد التکبیر، مسلم (۲۰۷۸) أبو داود (۱۸۰) عارضة الأحوذی

(۲۹/۱۳) نسائی (۲۳۴/۲۳۰) ابن ماجہ (۱۲۶۲) دارمی (۲۸۳/۱) أحمد (۲۳۱/۲)]

(۴) [المعنی (۵۹/۱) الأصل (۲۸/۱) بدائع الصنائع (۲۶/۱) المبسوط (۵۱/۱) المحلی (۱۴۸/۱) الإفصاح

[(۷۳/۱)]

سے ثابت ہے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حائضہ کا پینہ پاک ہے۔ (۱)

زمزم کے پانی کا حکم

(ابن قدامہ) زمزم کے پانی کے ساتھ وضوء اور غسل مکروہ نہیں ہے کیونکہ یہ پاک پانی ہے لہذا یہ (دیگر) سارے پانیوں کے مشابہ ہے۔ (۲)

زمزم کا پانی بلا تردد پاک ہے لیکن قارئین کے مزید فائدے کے لیے اس کے چند دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿فَنَزَلَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَفَرَّجَ صَدْرِي ثُمَّ غَسَلَهُ بِمَاءِ زَمْزَمٍ﴾ ”حضرت جبریل علیہ السلام نازل ہوئے انہوں نے میرا سینہ چاک کیا پھر اسے زمزم کے پانی کے ساتھ دھویا۔“ (۳)
- (۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ﴿سَقَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنْ زَمْزَمٍ فَشَرِبَ وَهُوَ قَائِمٌ﴾ ”میں نے رسول اللہ ﷺ کو زمزم کا پانی پلایا تو آپ نے پی لیا اور اس وقت آپ کھڑے تھے۔“ (۴)
- (۳) ابو جمرہ ضبی کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے ساتھ مکہ میں بیٹھا تھا کہ مجھے بخار نے آلیا۔ تو انہوں نے کہا اے اپنے آپ سے زمزم کے پانی کے ساتھ ٹھنڈا کرو کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ ﴿الْحَمِي مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَأَبْرَدُوهُا بِالْمَاءِ أَوْ قَالَ بِمَاءِ زَمْزَمٍ شَكَ هَمَامٌ﴾ ”بخار جہنم کی شدید گرمی سے ہے لہذا اسے پانی کے ساتھ ٹھنڈا کرو یا آپ نے فرمایا کہ زمزم کے پانی کے ساتھ (اسے ٹھنڈا کرو) راوی ہمام کو شک ہے۔“ (۵)



(۱) [المغنی لابن قدامة (۲۸۰/۱)]

(۲) [المغنی (۲۹/۱)]

(۳) [بخاری (۳۵۹) کتاب الصلاة: باب كيف فرضت الصلاة في الإسرائ]

(۴) [بخاری (۱۶۳۶) کتاب الحج: باب ما جاء في زمزم]

(۵) [بخاری (۳۲۶۱) کتاب بدء الخلق: باب صفة النار وأنها مخلوقة]

باب احکام النجاسات

نجاستوں کے احکام کا بیان

لغوی وضاحت: لفظ نجاسات نجاست کی جمع ہے جس کا معنی پلیدگی و گندگی ہے۔ باب نَجَسْ، تَنَجَّسَ (سمع، تفعیل) ”نا پاک ہونا۔“ باب نَجَسْ، اَنْجَسَ (تفعیل، افعال) ”نا پاک کرنا۔“ (۱)

اصطلاحی تعریف: ہر ایسی چیز نجاست ہے جسے عمدہ طبیعتوں کے حامل افراد برا گردانتے ہیں اور اس سے حتی الوسع اجتناب کی کوشش کرتے ہیں اور اگر کمزوروں کو لگ جائے تو اسے دھوتے ہیں اور ہر وہ چیز جو پاک نہیں ہوتی مثلاً پاخانہ و پیشاب وغیرہ۔ (۲)

براءت اصلہ (یعنی ہر نفع بخش چیز میں اصل اباحت ہے اور ہر ضرر رساں چیز میں اصل حرمت ہے) اور طہارت کی مضبوطی کو اپنانے کا حق یہ ہے کہ جو شخص کسی بھی چیز کے نجس ہونے کا گمان رکھے اس سے دلیل طلب کی جائے۔ اگر تو وہ اسے ثابت کر دے جیسا کہ انسان کے پیشاب و پاخانے اور گوبر وغیرہ میں ہے تو ٹھیک ورنہ اگر وہ اس سے عاجز ہو یا کوئی ایسی دلیل پیش کرے جو قابل احتجاج نہ ہو تو ہم پر واجب ہے کہ اصل اور برأت کے مقتضی (اباحت و طہارت) پر ہی توقف کریں۔ (۳)

انسان کا پیشاب اور پاخانہ نجس ہے

(۱) اس پر امت کا اجماع ہے۔ (۴)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: ﴿إِذَا وَطِئَ أَحَدُكُمْ بِنَعْلِهِ الْأَذَى فَإِنَّ التَّرَابَ لَهُ طَهُورٌ﴾ ”جب تم میں سے کوئی (چلتے ہوئے) اپنی جوتی کو گندگی لگا دے تو مٹی اسے پاک کر دیتی ہے۔“ ایک روایت میں یہ الفاظ مروی عامروں ہیں: ﴿إِذَا وَطِئَ الْأَذَى بِخَفِيهِ فَطَهُورُهُمَا التَّرَابُ﴾ ”جب کوئی اپنے موزوں کو گندگی لگا دے تو انہیں پاک کرنے والی مٹی ہے۔“ (۵)

(۱) [القاموس المحيط (ص ۵۱۹) المعجم الوسيط (ص ۹۰۳) الصحاح (۹۸۱/۳) معجم مقاییس اللغة (۳۹۳/۵)]

(۲) [الروضة الندية (۶۹/۱) الحدود (ص ۲۲) المصباح المنیر (۹۱۶/۲) المطلع (ص ۷۱)]

(۳) [السبل الجرار (۳۱/۱)]

(۴) [بداية المجتهد (۷۳/۱) المغنی (۵۲/۱) فتح القدیر (۱۳۵/۱) کشاف القناع (۲۱۳/۱) مغنی المحتاج (۷۷/۱) اللباب (۵۵/۱) الشرح الصغير (۴۹/۱)]

(۵) [صحیح: صحیح ابو داود (۳۷۱*۳۷۲) کتاب الطہارة: باب فی الأذى یصیب النعل بیہقی (۴۳۰/۲) ابن حبان (ص ۸۵) - الموارد) حاکم (۱۶۶/۱) ابن خزیمہ (۱۴۸/۱) شرح معانی الآثار (۵۱۱/۱) أبو داود (۳۸۵*۳۸۶)]

(3) نبی کریم ﷺ نے مسجد میں پیشاب کرنے والے دیہاتی کے پیشاب پر پانی کا ڈول بہا دینے کا حکم دیا۔ (۱)

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ انسان کا پیشاب نجس ہے اور یہ متفق علیہ مسئلہ ہے۔ (۲)

دودھ پیتے بچے کا پیشاب نجس نہیں

جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں:

(1) حضرت ابوالکحاح رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿یغسل من بول الحارۃ و یرش من بول الغلام﴾ ”لڑکے کے پیشاب سے آلودہ کپڑا دھویا جائے گا اور لڑکے کے پیشاب سے آلودہ کپڑے پر پانی کے چھینٹے مارے جائیں گے۔“ (۳)

(2) اس معنی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی مرفوع روایت مروی ہے ﴿بول الغلام الرضيع ینضح و بول الحارۃ یغسل﴾ ”دودھ پیتے لڑکے کے پیشاب پر چھینٹے مارے جائیں اور لڑکی کے پیشاب کو دھویا جائے۔“ (۴)

(3) حضرت ام قیس بنت محسن رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ وہ اپنے چھوٹے بچے کو لے کر جو کہ ابھی کھانا نہیں کھا تھا رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں۔ اس بچے نے آپ ﷺ کے کپڑے پر پیشاب کر دیا تو آپ ﷺ نے پانی منگوایا اور ﴿فمنضحه ولم یغسله﴾ اس کپڑے پر پانی کے چھینٹے مارے اور اسے دھویا لیں۔“ (۵)

(4) حضرت ام فضل رضی اللہ عنہا سے مروی حدیث میں ہے کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کی گود میں پیشاب کر دیا تو

(۱) [بخاری (۲۲۱) کتاب الوضوء: باب صب الماء علی البول فی المسجد، مسلم (۲۸۴) ترمذی (۱۴۸) نسائی (۱۷۵/۱) ابن ماجہ (۵۲۸) شرح معانی الآثار (۱۳/۱) أبو عوانہ (۲۱۳/۱) عبد الرزاق (۱۶۶۰) حمیدی (۱۱۹۶) أبو یعلیٰ (۳۶۵۲) بیہقی (۳۲۷/۲) احمد (۱۱۰/۳) دارمی (۱۸۹/۱)]

(۲) [تیل الاوطار (۸۸/۱)]

(۳) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۶۲) کتاب الطہارۃ: باب بول الصبی یتیب الثوب، أبو داود (۳۷۶) نسائی (۱۵۸/۱) ابن ماجہ (۵۶۶) الکنی للذولابی (۳۷/۱) ابن خزیمہ (۲۸۳) بیہقی (۴۱۵/۲) دار قطنی (۱۳۰/۱) حاکم (۱۶۶/۱) أبو نعیم (۶۲/۹)]

(۴) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۶۴) کتاب الطہارۃ: باب بول الصبی یتیب الثوب، أبو داود (۳۷۸) ترمذی (۶۱۰) ابن ماجہ (۵۲۵) احمد (۷۶/۱) شرح معانی الآثار (۹۲/۱) دار قطنی (۱۲۹/۱) حاکم (۱۶۰/۱) بیہقی (۴۱۵/۲) ابن خزیمہ (۲۸۴) ابن حبان (۲۴۷) شرح السنۃ (۳۸۶/۱)]

(۵) [بخاری (۲۲۳) کتاب الوضوء: باب بول الصبیان، مسلم (۲۸۷) احمد (۳۵۵/۶) أبو داود (۳۷۴) ترمذی (۷۱) نسائی (۱۵۷/۱) ابن ماجہ (۵۲۴) حمیدی (۳۴۳) ابن الجارود (۱۳۹) أبو عوانہ (۲۰۲/۱) أبو داود طیالسی (۱۶۳۶) ابن خزیمہ (۱۴۴/۱) شرح معانی الآثار (۹۲/۱) بیہقی (۴۱۴/۲) شرح السنۃ

آپ ﷺ نے اسے دھویا نہیں (بلکہ چھینٹے مارنے پر ہی اکتفاء کیا)۔ (۱)

(۵) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ کے پاس ایک بچہ لایا گیا اس نے آپ ﷺ پر

پیشاب کر دیا تو آپ ﷺ نے پانی منگوا کر اس پر پھینک دیا ﴿وَمِنْ غَسَلِهِ﴾ ”اور اسے دھویا نہیں۔“ (۲)

اس مسئلہ میں علماء نے تین مذاہب اختیار کیے ہیں:

(۱) (علی بن ابی شیبہ، احمد، اسحاق، مزہری) ان کا موقف حدیث کے ظاہری مفہوم کے مطابق ہی ہے۔ حضرت ام

سلمہ رضی اللہ عنہا امام ثوری امام نخعی امام داؤد امام عطاء امام ابن وہب امام حسن اور امام مالک رحمہم اللہ اجماع سے ایک

روایت میں یہی مذہب منقول ہے۔ (۳)

(۲) (اوزاعلی) لڑکا اور لڑکی دونوں کے پیشاب میں صرف چھینٹے مارنا ہی کافی ہے۔ امام مالک اور امام شافعی سے

بھی اسی طرح کی ایک روایت منقول ہے۔ (۴)

(۳) (حنفی، مالکیہ) دونوں کے پیشاب کو دھونا ضروری ہے۔ (۵)

(راجح) پہلا موقف رائج ہے۔ تیسرے مذہب والوں نے اُن احادیث سے استدلال کیا ہے جن میں بالعموم

پیشاب کے نجس ہونے کا ذکر ہے۔ حالانکہ ”مطلق کو مقید پر محمول کرنا واجب ہے“ اور اسی طرح ”عام کو خاص پر محمول

کرنا بھی واجب ہے۔“ علاوہ ازیں لڑکی کے پیشاب پر (لڑکے کے پیشاب کو) قیاس کرنا بھی قاسد ہے کیونکہ یہ واضح

نقص کے خلاف ہے نیز گزشتہ صریح احادیث آخری دونوں مذاہب کو رد کرتی ہیں۔ (۶)

(ابن حزم) اپنے قول میں منفرد ہیں کہ مذکر خواہ کوئی بھی ہو (یعنی اگرچہ جوان بھی ہو) اس کے پیشاب پر صرف

(۱) إصحیح : صحیح ابو داؤد (۳۶۱) کتاب الطہارۃ : باب بول الصبی یصیب الثوب أبو داؤد (۳۷۵) ابن

ماجہ (۵۲۲) شرح معانی الآثار (۹۲/۱) حاکم (۱۶۶/۱) بیہقی (۴۱۴/۲) ابن خزیمہ (۲۸۲) شرح

مسند (۳۸۵/۱) ضبرانی کبیر (۵/۳)

(۲) مسند (۲۸۶) کتاب الطہارۃ : باب حکم بول الطفل الرضيع و کیفیۃ غسلہ بخاری (۲۲۲) ابن ماجہ

(۵۲۳) احمد (۵۲/۶)

(۳) إلیکافی (۹۱/۱) قوانین الأحکام الشرعیۃ (ص ۴۷) مغنی المحتاج (۸۴/۱) کشاف القناع (۲۱۷/۱)

المہذب (۵۹/۱) شرح زرقانی علی مؤطا (۱۲۹/۱)

(۴) المجموع (۵۲۸/۲) مغنی المحتاج (۸۴/۱) شرح زرقانی علی مؤطا (۱۲۹/۱)

(۵) اروضۃ النظار (۱۴۱/۱) شرح المہذب (۶۰۹/۲) بدایۃ المجتہد (۷۷/۱) الشرح الصغیر (۷۳/۱) اللباب

(۵۵/۱) فتح القدیر (۱۴۰/۱) الدر المختار (۲۹۳/۱)

(۶) سبل الأوطار (۹۶/۱) تلخیص الحییر (۳۷/۱) فتح الباری (۳۹۰/۱) عون المعبود (۳۳/۲) قمو الآذ

(۶۲/۱) الفقہ الإسلامی وأدلته (۳۱۱/۱) سبل السلام (۶۹/۱)

چھینے ہی مارے جائیں گے (حالانکہ حدیث میں صرف دودھ پینے والے بچے کا ہی ذکر ہے)۔ (۱)

ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب پاک ہے

اگرچہ رائج بات یہی ہے لیکن اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف بہر حال موجود ہے:

(بالکلیہ، حنا بلہ) ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب پاک ہے۔ امام بخاری، امام ابو زہری، امام محمد، امام زفر، امام ابن

خزیمہ، امام ابن منذر اور امام ابن حبان رحمہم اللہ اجماع کا بھی یہی موقف ہے۔ (۲)

ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) نبی ﷺ نے عربین کو اونٹوں کا دودھ اور پیشاب (بطور دوا) پینے کا حکم دیا۔ (۳)

(۲) نبی ﷺ نے بکریوں کے باڑوں میں نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے (در آں حالیکہ وہاں اکثر جگہ کا ان کے

پیشاب و پاخانہ سے آلودہ ہونا لازمی امر ہے)۔ (۴)

(۳) حرام اشیاء میں شفاء نہیں ہے جیسا کہ حضرت امین مسعود رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَكُمْ فِيمَا

حرم علیکم﴾ ”بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہاری شفاء ان اشیاء میں نہیں رکھی جنہیں تم پر حرام کیا ہے۔“ (۵)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ كُلِّ دَوَاءٍ خَبِثَ﴾ ”اللہ کے

رسول ﷺ نے ہر خبیث دواء (کے استعمال) سے منع فرمایا ہے۔“ (۶)

عربین نے نبی ﷺ کے حکم سے اونٹوں کا پیشاب بطور دوا استعمال کیا اور انہیں شفاء ہوئی جو کہ اس کی حلت و

طہارت کا منہ بولتا ثبوت ہے کیونکہ حرام میں شفاء نہیں ہے۔

(شافعیہ، حنفیہ) پیشاب حیوان کا ہو یا انسان کا مطلق طور پر نجس و پلید ہے۔ (۷)

(۱) [نیل الأوطار (۹۵/۱) الروضة الندية (۷۶/۱)]

(۲) [المعنی (۴۹۰/۲) القوانين الفقهية (ص ۳۳) کشاف القناع (۲۲۰/۱) الشرح الصغير (۴۷/۱)]

(۳) [بخاری (۳۳۳) کتاب الوضوء: باب أبوال الإبل والدواب والغنم، مسلم (۱۶۷۱) أبو داود (۴۳۶۴) نسائی

(۱۶۰/۱) ترمذی (۷۲) ابن ماجہ (۲۵۷۸) ابن ابی شیبہ (۷۵۱۷) أحمد (۱۰۷/۳) عبد الرزاق (۱۷۱۳۲)

شرح معانی الآثار (۱۸۰/۳) ابن حبان (۱۳۸۶) دار قطنی (۱۳۱/۱) بیہقی (۴۱۰)

(۴) [صحیح: ترمذی (۳۱۷) کتاب الصلاة: باب ما جاء في الصلاة في مريض الغنم..... مسئلہ (۸۱۷)]

(۵) [بخاری (قبل الحديث ۵۶۱۴) کتاب الأشربة: باب شراب الخنوء والعسل]

(۶) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۲۷۸) کتاب الطب: باب الأدوية المكروهة، أبو داود (۳۸۷۰) ترمذی

(۲۰۴۰) ابن ماجہ (۳۴۵۹) أحمد (۳۰۵/۲)]

(۷) [المهذب (۴۶/۱) فتح القدير (۱۴۲/۱) الدر المختار (۲۹۵/۱) مراقي الفلاح (ص ۲۵) معنی المحتاج

(۷۹/۱) المبسوط (۵۴/۱) الهدایة (۳۶/۱)]

(ابن حجرؒ) انہوں نے جمہور سے بھی یہی قول نقل کیا ہے۔ (۱)

ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ان دونوں قبروں میں عذاب ہو رہا ہے..... ان میں سے ایک شخص کو اس لیے

عذاب ہو رہا ہے کہ ﴿فَكَانَ لَا يَسْتُرُ مِنَ الْبَوْلِ﴾ ”وہ پیشاب (کے چھینٹوں) سے اجتناب نہیں کرتا تھا۔“ (۲)

اس کا جواب یوں دیا گیا ہے کہ اس حدیث میں مذکور پیشاب سے مراد صرف انسان کا پیشاب ہے نہ کہ تمام

حیوانات کا بھی جیسا کہ امام بخاریؒ رقمطراز ہیں کہ ”نبی ﷺ نے صاحب قبر کے متعلق کہا تھا کہ ”وہ اپنے پیشاب سے

نہیں بچتا تھا۔“ اور آپ ﷺ نے انسانوں کے پیشاب کے علاوہ کسی چیز کا ذکر نہیں کیا۔ (۳)

(راجع) حنابلہ و مالکیہ کا موقف رائج ہے کیونکہ ہر چیز میں اصل طہارت ہے جب تک کہ شرعی دلیل کے ذریعے

کسی چیز کا نجس ہونا ثابت نہ ہو جائے۔ (۴)

(ابن تیمیہؒ) ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب اور گوبر نجس نہیں ہے اور اسے نجس کہنے والے کے پاس اصلاً اس کے نجس

ہونے کی کوئی شرعی دلیل موجود نہیں۔ (۵)

تمام غیر ماکول اللحم جانوروں کے پیشاب کو نجس قرار دینا درست نہیں

(۱) کیونکہ اس کی کوئی واضح دلیل موجود نہیں۔

(۲) اور جو حدیث اس ضمن میں پیش کی جاتی ہے ﴿لَا سَاسَ يَسُولُ مَا أَكَلَ لَحْمَهُ﴾ ”ماکول اللحم جانوروں کے

پیشاب میں کوئی حرج نہیں ہے۔“ وہ ضعیف و ناقابل حجت ہے کیونکہ اس کی سند میں سوار بن مصعب راوی ضعیف ہے

جیسا کہ امام بخاریؒ نے اسے منکر الحدیث اور امام نسائیؒ نے اسے متروک قرار دیا ہے۔ (۶)

لہذا رائج بات یہی ہے کہ یقینی طور پر صرف انسان کے بول و براز کی نجاست پر ہی اکتفا کیا جائے علاوہ ازیں بقیہ

(۱) [فتح الباری (۲۹۱/۱)]

(۲) [بخاری (۲۱۸۰/۲۱۶) کتاب الوضوء: باب من الکبائر أن لا يستتر من بوله، مسلم (۲۹۲) أبو داود (۲۰)

ترمذی (۷۰) نسائی (۲۸۱/۱) ابن ماجہ (۳۴۷) بیہقی (۱۰۴/۱) ابن خریزہ (۵۶) ابن حبان (۳۱۱۸) ابن

الحارود (۱۳۰)]

(۳) [بخاری (قبل الحديث ۲۱۷/۱) کتاب الوضوء: باب ما جاء في غسل البول]

(۴) [تیل الأوطار (۱۰۰/۱) الروضة التندية (۷۳/۱) فتح الباری (۳۸۴/۱)]

(۵) [مجموع الفتاوى (۶۱۳/۲۱)]

(۶) [ضعیف: دار قطنی (۱۲۸/۱) میزان الاعتدال (۲۴۶/۲)] امام ابن حزمؒ رقمطراز ہیں کہ یہ خبر باطل و موضوع ہے۔

[المحلی بالآثار (۱۸۰/۱)]

حیوانات میں سے جس کے بول و براز کے متعلق طہارت یا نجاست کا حکم صریح نص سے ثابت ہو جائے اسے اسی حکم کے ساتھ ملحق کر دیا جائے اور اگر ایسی کوئی دلیل نہ ملے تو اصل (طہارت) کی طرف رجوع کرنا ہی زیادہ درست و قرین قیاس ہے۔ (۱)

کتے کا لعاب دہن نجس ہے

جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا وَلَغَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَرْقِهِ ثُمَّ لِيَغْسِلْهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَوْ لَا هُنَّ بِالْتَرَابِ﴾ ”جب تم میں سے کسی کے برتن میں کتا منہ ڈال جائے تو اسے (یعنی پانی کو) بہا دینا چاہیے اور برتن کو سات مرتبہ دھونا چاہیے البتہ پہلی مرتبہ مٹی کے ساتھ دھویا جائے۔“ اور جامع ترمذی میں یہ لفظ ہیں ﴿أَخْرَاهُنَّ أَوْ أَوْلاَهُنَّ﴾ ”آخری مرتبہ یا پہلی مرتبہ (مٹی کے ساتھ دھویا جائے)۔“ (۲)

کتا بذات خود اور اس کا لعاب دہن نجس ہے یا نہیں اس میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے:

(شافعیہ، حنابلہ) کتا اور اس سے خارج ہونے والی ہر چیز مثلاً اس کا لعاب اور پسینہ وغیرہ سب نجس ہے (ان کی دلیل گذشتہ حدیث ہے)۔ (۳)

(مالکیہ) نہ تو کتا بذات خود نجس ہے اور نہ ہی اس کا لعاب۔ اور جس برتن میں کتا منہ ڈال جائے اسے دھونے کا حکم تعمیدی ہے نہ کہ نجاست کی وجہ سے۔ (۴)

(احناف) صرف کتے کا منہ اس کا لعاب اور اس کا پاخانہ وغیرہ نجس ہے کتا بذات خود نجس نہیں کیونکہ اس سے پھرے اور شکار کا کام لیا جاتا ہے۔ (۵)

(جمہور فقہاء) کتے کا لعاب گذشتہ حدیث کی بنا پر نجس ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ اس کا منہ بھی نجس ہے کیونکہ لعاب منہ کا ایک جزو ہے اور جب جسم کا سب سے اشرف جزو (منہ) نجس ہے تو بقیہ جسم کا نجس ہونا تو بالاً ولی

(۱) [فیل الأوطار (۱۰۱/۱) السیل الحوار (۳۱/۱) الروضة الندية (۷۴/۱)]

(۲) [بخاری (۱۷۲) کتاب الوضوء: باب الماء الذي يغسل به شعر الإنسان مسلم (۲۷۹) نسائی (۶۳) أبو عروانة (۲۰۷/۱) ابن الحارود (۵۰) شرح السنة (۳۷۸/۱) أحمد (۴۲۷/۲) أبو داود (۷۱) ترمذی (۹۱) شرح معانی الآثار (۲۱/۱) دار قطنی (۶۴/۱) بیہقی (۲۴/۱) عبدالرزاق (۳۳۰) ابن أبی شیبہ (۱۷۳/۱) ابن حزمیة (۹۰) ابن حبان (۱۲۹۷) مؤطا (۳۴/۱) مسند شافعی (۴۳) الأم للشافعی (۶/۱)]

(۳) [المغنی (۵۲/۱) مغنی المحتاج (۷۸/۱) کشاف القناع (۲۰۸/۱)]

(۴) [المنتقى للباحی (۷۳/۱) الشرح الصغير (۴۲/۱) الشرح الكبير (۸۳/۱)]

(۵) [فتح القدیر (۶۴/۱) رد المختار لابن عابدین (۱۹۲/۱) بدائع الصنائع (۶۳/۱)]

ضروری ہے۔ (۱)

(ابن تیمیہؒ) کہتے کا لعاب نفس کی وجہ سے نجس ہے اور اس کے بقیہ تمام اجزاء قیاس کی وجہ سے نجس ہیں البتہ اس کے بال پاک ہیں۔ (۲)

(شوکانیؒ) حدیث کی وجہ سے صرف کتے کا لعاب نجس ہے۔ علاوہ ازیں اس کی بقیہ مکمل ذات (یعنی گوشت ہڈیاں خون بال اور پسینہ وغیرہ) پاک ہے کیونکہ اصل طہارت ہے اور اس کی ذات کی نجاست کے متعلق کوئی دلیل موجود نہیں۔ (۳)

(راجح) امام شوکانیؒ کا موقف راجح معلوم ہوتا ہے (واضح رہے کہ بقیہ مکمل ذات کے پاک ہونے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اسے کھانا ضروری یا جائز ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر یہ اعضاء جسم یا کسی چیز کو لگ جائیں تو وہ ناپاک نہیں ہوگی)۔ (واللہ اعلم) ○ جس برتن میں کتا منہ ڈال جائے اسے سات مرتبہ دھونا واجب ہے جیسا کہ گذشتہ حدیث میں آپ ﷺ کا یہ حکم موجود ہے۔

(احمد، شافعی، مالکی) اسی کے قائل ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت عروہ، امام ابن سیرین، امام طاؤس، امام عمرو بن دینار، امام اوزاعی، امام اسحاق، امام ابو ثور، امام ابو عبیدہ، امام داؤد وغیرہ رحمہم اللہ اجمعین سب کا اسی کی طرف میلان و رجحان ہے۔

(احناف) سات مرتبہ دھونا مستحب ہے اور اگر صرف تین مرتبہ دھولیا جائے تو کافی ہے۔ (۴)

(۱) ان کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا یہ قول ہے ﴿نہم اغسلہ ثلاث مرات﴾ ”پھر برتن کو تین مرتبہ دھولو“۔ (۵)

یعنی راوی حدیث کا عمل اپنی ہی روایت کردہ مرفوع حدیث کے خلاف ہے لہذا اس پر عمل کرنا واجب نہیں۔ اس کا جواب یوں دیا گیا ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ کے فرمان کے مقابلے میں کسی کی بات قبول نہیں کی جائے گی نیز ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سات مرتبہ دھونے کا فتویٰ بھی منقول ہے۔ (۶)

(۱) [المجموع للنووی (۵۶۷/۲) الروض النضر (۲۴۴/۱)]

(۲) [مجموع الفتاویٰ (۲۱۶/۲۱) - (۲۲۰)]

(۳) [المتنۃ للباحی (۷۳/۱) السیل الحراز (۳۷/۱)]

(۴) [المنہج (۵۲/۱) کشاف القناع (۲۰۸/۱) المجموع (۱۸۸/۱) المہذب (۴۸/۱) بدایۃ المجتہد (۸۳/۱)]

بدائع الصنائع (۸۷/۱) الدر المختار (۳۰۳/۱)

(۵) [دارقطنی (۸۳/۱) کتاب الطہارۃ: باب ولوغ الکلب فی الإناء]

(۶) [نبیل الذوطار (۷۶/۱) سبل السلام (۲۸/۱)]

(2) احتاف کا مسئلہ یہ بھی ہے کہ پانا نہ کتے کے جوٹھے سے زیادہ نجس ہے لیکن جب اسے سات مرتبہ دھونے کی قید نہیں لگائی گئی تو اس میں بالادنی ضروری نہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قیاس صریح نص کے مقابلے میں ہے لہذا اس کا اعتبار فاسد ہے۔ (۱)
(علامہ عینیؒ) انہوں نے بھی اس قیاس کو فاسد قرار دیا ہے۔ (۲)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ برتن کو سات مرتبہ دھونا ہی واجب ہے جیسا کہ ابتداء میں حدیث بیان کر دی گئی ہے۔
گوبر نجس ہے

جیسا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ قضائے حاجت کے لیے چلے تو مجھے حکم دیا کہ میں ان کے لیے تین پتھر لے کر آؤں۔ مجھے دو پتھر ملے تیسرا نمل رکا تو میں (مجبوراً) گوبر کا ایک خشک ٹکڑا لے آیا۔ آپ ﷺ نے دونوں پتھر لے لیے اور گوبر کے ٹکڑے کو دور پھینک کر فرمایا ﴿انہا رکس﴾ "یہ تو بذات خود نجس و پلید ہے۔" (۳)

(حنا بلہ، مالکیہ) جانوروں کا گوبر اور پیشاب ان کے گوشت کے تابع ہے۔ یعنی جن کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا پیشاب و گوبر پاک ہے اور جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا ان کا پیشاب و گوبر نجس ہے۔ انہوں نے حدیث عربین اور بکریوں کے باڑوں میں نماز کی اجازت والی حدیث سے استدلال کیا ہے اور تمام ماکول اللحم جانوروں کو اونٹوں اور بکریوں پر قیاس کیا ہے۔ (۴)

(شافعیہ، حنفیہ) ہر جانور کا گوبر اور پیشاب مطلق طور پر نجس ہے خواہ وہ جانور ماکول اللحم ہو یا غیر ماکول اللحم۔ انہوں نے گزشتہ حدیث ﴿انہا رکس﴾ اور اونٹوں کے باڑوں میں نماز کی ممانعت والی حدیث سے استدلال کیا ہے اور جانوروں کے گوبر و پیشاب کو انسان کے بول و براز پر قیاس کیا ہے۔ (۵)

(راجح) گزشتہ صحیح حدیث سے صرف گوبر کی نجاست ثابت ہوتی ہے علاوہ ازیں اصل اباحت و طہارت ہے جب تک کہ کسی چیز کی نجاست نص شرعی سے نہ ثابت ہو جائے۔

(۱) [فتح الباری (۳۷۱/۱) تحفة الأحوذی (۳۱۷/۱)]

(۲) [عمدة القاری (۳۴۰/۲)]

(۳) [بخاری (۱۵۲) کتاب الوضوء: باب لا یستنجی بروث ترمذی (۱۷) نیہائی (۴۲) بیہقی (۱۰۴/۱) أبو

عوانة (۱۹۵/۱) ابن حبان (۱۴۴۲) ابن خزيمة (۸۶/۸۵) دارمی (۱۳۸/۱) أحمد (۲۵۰/۲) ابن ماجہ

(۳۱۳) شرح معانی الآثار (۱۲۳/۱)]

(۴) [بداية المجتهد (۷۷/۱) قوانین الأحکام الشرعية (ص ۴۸) کشاف القناع (۲۲۰/۱)]

(۵) [المہذب (۵۶۷/۲) المغنی (۴۹۰/۲) المبسوط (۵۴۱/۱) الہدایہ (۳۶/۱)]

(شوکانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۱)

حیض کا خون نجس ہے

(۱) حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے کپڑے کو لگ جانے والے حیض کے خون کے متعلق فرمایا ﴿تحتہ ثم تفرصہ بالماء ثم تنضحہ ثم تصلی فیہ﴾ ”پہلے اسے کھرچو پھر پانی کے ساتھ مل کر دھو لو پھر اس میں پانی بہا کر اس میں نماز پڑھ لو۔“ (۲)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت خولہ بنت یسار رضی اللہ عنہا نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میرے پاس ایک ہی کپڑا ہے اور میں اس میں حائضہ ہو جاتی ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿فیذا طہرت فیاغسلی موضع الدم ثم تصلی فیہ﴾ ”جب تو پاک ہو جائے تو خون کی جگہ کو دھو لے پھر اس میں نماز پڑھ لے۔“ تو انہوں نے دریافت کیا کہ اے اللہ کے رسول! خواہ اس کا نشان ختم نہ ہو؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿إنما یکفیک الماء ولا یضرك أثرہ﴾ ”تمہیں صرف پانی ہی کافی ہو جائے گا اس کا نشان تمہیں کچھ نقصان نہیں دے گا۔“ (۳)

(۳) حضرت أم قیس بنت محسن رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿حکیہ بضلع واغسلہ بماء و سدر﴾ ”اسے کسی ٹیڑھی لکڑی کے ساتھ کھرچو پھر اسے پانی اور پیری کے پتوں کے ساتھ دھو ڈالو۔“ (۴)

مذکورہ احادیث میں موجود حیض کے خون کو دھونے اور کھرچنے کا حکم اس کے نجس و پلید ہونے کی واضح دلیل ہے۔ (۵)

(نوویؒ) حیض کے خون کی نجاست پر اجماع ہے۔ (۶)

(۱) [نسب الحارر (۳۱/۱) نیل الأوطار (۱۰۰/۱)]

(۲) [بخاری (۳۰۷) کتاب النحیض: باب غسل دم الحیض، مسلم (۲۹۱) ابن ابی شیبہ (۹۵/۱) مؤطا (۶۰/۱) زاد اللشافعی (۸۴/۱) أبو داود (۳۶۰) ترمذی (۱۳۸) نسائی (۱۵۵/۱) ابن ماجہ (۶۲۹) حمیدی (۳۲۰) ذرعی (۲۳۹/۱) ابن عزیمة (۲۷۵) بیہقی (۱۳/۱) ابن حبان (۱۳۸۳) ابن الجارود (۱۲۰) أبو عوانہ (۲۰۶/۱)]

(۳) [صحیح: إرواء الغلیل (۱۹۰/۱) أبو داود (۳۶۵) کتاب الطہارة: باب المرأة تغسل ثوبها، بیہقی (۴۰۸/۲) أحمد (۳۶۰/۲)]

(۴) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۴۹) أبیضا، أبو داود (۳۶۳) نسائی (۱۵۴/۱) أحمد (۳۵۵/۶) ابن ماجہ (۶۲۸) ابن عزیمة (۱۴۱/۱) ابن حبان (۲۳۵) موارد]

(۵) [نسب الحارر (۴۵/۱)]

(۶) [شرح مسلم للنووی (۲۰۰/۳)]

(البانی) ”بلاشبہ حیض کا خون نجس ہے اور اس پر اجماع ہے۔ (۱)“

مطلقاً خون کا حکم

حیض کے خون کے علاوہ بقیہ تمام خونوں کے نجس و پلید ہونے کے دلائل واضح و مضبوط نہیں ہیں بلکہ مضطرب و ضعیف ہیں اس لیے اصل (طہارت) کی طرف رجوع کرنا ہی بہتر ہے تاہم تکنیک کوئی واضح دلیل مل جائے۔ نیز اس آیت ﴿قُلْ لَا أُجِدُّ فِيهَا أَوْحًى إِلَيَّ مُخْرَجًا..... أَوْ دَمًا مُسْفُوفًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ﴾ [الأنعام: ۱۴۰] سے استدلال کرتے ہوئے خون کو نجس قرار دینا درست نہیں کیونکہ اس آیت میں یہ وضاحت نہیں ہے کہ لفظ رجس سے مراد صرف خنزیر کا گوشت ہی ہے یا بقیہ تمام اشیاء بھی۔ اس کے برخلاف صحیح قوی دلائل سے ثابت ہوتا ہے کہ بقیہ تمام خون پاک ہیں۔

(۱) نبی ﷺ نے ایک گھائی میں اتر کر صحابہ سے کہا ”آج رات کون ہمارا پہرہ دے گا؟ تو مہاجرین و انصار میں سے ایک ایک آدمی کھڑا ہو گیا پھر انہوں نے گھائی کے دہانے پر رات گزاری۔ انہوں نے رات کا وقت پہرے کے لیے تقسیم کر لیا لہذا مہاجر سو گیا اور انصاری کھڑا ہو کر نماز پڑھنے لگا۔ اچانک دشمن کے ایک آدمی نے آ کر انصاری کو دیکھا اور اسے تیر مار دیا۔ انصاری نے تیر نکال دیا اور اپنی نماز جاری رکھی۔ پھر اس نے دوسرا تیر مارا تو انصاری نے پھر اسی طرح کیا۔ پھر اس نے تیسرا تیر مارا تو اس نے تیر نکال کر رکوع و سجدہ کیا اور اپنی نماز کو مکمل کر لیا۔ پھر اس نے اپنے ساتھی کو جگایا جب اس نے اسے ایسی (خون آلود) حالت میں دیکھا تو کہا جب پہلی مرتبہ اس نے تمہیں تیر مارا تو تم نے مجھے کیوں نہیں جگایا؟ تو اس نے کہا میں ایک سورت کی تلاوت کر رہا تھا جسے کاٹنا میں نے پسند نہیں کیا۔ (۲)“

(۲) امام حسنؒ بیان کرتے ہیں کہ ﴿ما زال المسلمون يصلون في جراحاتهم﴾ ”ہمیشہ سے مسلمان اپنے زخموں میں نماز پڑھتے چلے آ رہے ہیں۔“ امام بخاریؒ نے اسے معلق بیان کیا ہے جبکہ امام ابن ابی شیبہؒ نے اسے صحیح سند کے ساتھ موصول بیان کیا ہے۔ (۳)“

(البانی) ”یہ حدیث (یعنی جس میں صحابی کو تیر لگنے کا قصہ ہے) حکماً مرفوع ہے کیونکہ یہ عادیۃً ناممکن ہے کہ آپ ﷺ کو اس کی اطلاع نہ ہوئی ہو اگر کثیر خون ناقض ہوتا تو اللہ کے رسول ﷺ اسے بیان کر دیتے کیونکہ ((تاخیر البیان عن وقت الحاجة لا يجوز)) ”ضرورت کے وقت سے وضاحت کو مؤخر کر دینا جائز نہیں۔“ جیسا کہ علم

(۱) [الصحيحة (تحت الحديث ۳۰۰۱) نظم الفرقد (۲۸۱/۱)]

(۲) [صحيح: صحيح أبو داود (۱۹۳) كتاب الطهارة: باب الوضوء من الدم، أبو داود (۱۹۸) احمد (۳۴۳/۳)]

دار قطنی (۳۲۲/۱) ابن خزيمة (۳۶) ابن حبان (۲۵۰) موارد حاکم (۱۵۷/۱) بیہقی (۱۴۰/۱)]

(۳) [فتح الباری (۲۸۱/۱)]

الاصول میں یہ بات معروف ہے۔ اور اگر بالفرض یہ بات نبی ﷺ پر مخفی رہ گئی ہو تو اللہ تعالیٰ پر یہ بات مخفی نہیں رہ سکتی تھی کہ جس پر زمین و آسمان کی کوئی چیز مخفی نہیں ہو سکتی لہذا اگر خون ناقص یا نجس ہوتا تو اللہ تعالیٰ اپنے نبی کی طرف وحی نازل فرما دیتے جیسا کہ یہ بات ظاہر ہے کسی پر مخفی نہیں ہے۔ امام بخاریؒ بھی اسی کے قائل ہیں جیسا کہ ان کا بعض (گذشتہ مذکور) آثار کو متعلق بیان کرنا اس کی دلیل ہے۔ (۱)

(ابن حزم) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

فقہی اعتبار سے حیض کے خون اور بقیہ خونوں کو برابر قرار دینا دو وجوہ کی بنا پر واضح غلطی ہے۔

(۱) اسی پر کتاب و سنت میں کوئی دلیل نہیں ہے اور اصل براءت مذمبہ الا کہ کوئی نص مل جائے۔

(۲) یہ سنت کے خلاف ہے جیسا کہ گذشتہ انصاری صحابی کی حدیث (انسان کے خون کے متعلق) بیان کر دی گئی ہے۔

علاوہ ازیں حیوان کے خون کے متعلق حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے صحیح حدیث میں مروی ہے کہ انہوں نے اونٹ کو فخر کیا تو اس کا خون اور اوجھ کا گوبر انہیں لگ گیا در اس اثناء نماز قائم کر دی گئی انہوں نے بھی نماز پڑھی لیکن وضو نہیں کیا۔ (۳)

(شکاکی) حیض کے خون پر بقیہ خونوں کو قیاس کرنا صحیح نہیں نیز بقیہ خونوں کے نجس ہونے کے متعلق کوئی صریح دلیل موجود نہیں۔ (۴)

(صدیق حسن خان) بقیہ تمام خونوں کے نجس ہونے کے دلائل مختلف و مضطرب ہیں۔ (۵)

اس مسئلہ میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے:

(قرطبی) خون کے نجس ہونے پر علماء کا اتفاق ہے۔ (۶)

اس کے جواب میں شیخ البانیؒ رقمطراز ہیں کہ یہ بات محل نظر ہے جیسا کہ ابھی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث

نقل کی گئی ہے۔ (۷)

(احناف) خون پینے شاب اور شراب کی طرح پلید ہے اگر ایک درہم سے زائد کپڑے کو لگا ہو تو اس میں نماز جائز

(۱) [تمام المنہ (ص ۵۲)]

(۲) [المحلی (۲۵۵/۱)]

(۳) [صحیح: تمام المنہ (ص ۵۲) عبدالرزاق (۱۲۵/۱) ابن ابی شیبہ (۳۹۲/۱) طبرانی کبیر (۲۸۴/۱۹)]

[المعدیات للبقوی (۸۸۷/۲)]

(۴) [سبل الجرار (۴۰/۱)]

(۵) [الروضة الندية (۸۲/۱)]

(۶) [تفسیر قرطبی (۲۲۱/۲)]

(۷) [معلقات ارضیہ علی الروضة الندية (۱۱۰/۱)]

نہیں لیکن اگر درہم یا اس سے کم مقدار میں لگا ہو تو نماز درست ہے کیونکہ یہ اتنی قلیل مقدار ہے کہ جس سے بچنا ناممکن ہے۔ (۱)

انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مرؤی روایات سے استدلال کیا ہے لیکن وہ ضعیف ہیں۔ (۲)

(احمد، اسحاق) اگر مقدار درہم سے زائد خون بھی کپڑے کو لگا ہو تب بھی نماز کو نہیں دہرایا جائے گا (کیونکہ یہ نجس نہیں ہے) جیسا کہ گذشتہ احادیث اس پر شاہد ہیں۔ (۳)

(راجع) امام احمد کا مؤقف رائج ہے کیونکہ گذشتہ صریح دلائل اسی کے متقاضی ہیں۔

خزیر کا گوشت نجس ہے

(۱) جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ مُنْهَرِفًا.....أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ﴾ [الأنعام: ۱۴۰]

(۲) خزیر کی نجاست پر فقہاء نے اجماع کیا ہے خواہ اسے ذبح ہی کیوں نہ کیا گیا ہو۔ (۴)

مردہ انسان کے طاہر یا نجس ہونے میں اختلاف ہے

(احناف) انہوں نے بعض صحابہ مثلاً حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ وغیرہ کے فتاویٰ پر عمل کرتے ہوئے مردہ انسان کو نجس قرار دیا ہے۔

(جمہور) مردہ انسان پاک ہے کیونکہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ﴿إِنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَنْجَسُ﴾ ”مسلمان نجس نہیں ہوتا“۔ (۵)

(راجع) مردار آدمی نجس نہیں ہوتا کیونکہ حدیث میں ہے ﴿الْمُسْلِمُ لَا يَنْجَسُ حَيًّا وَلَا مَيِّتًا﴾ ”مسلمان نہ تو زندہ حالت میں نجس ہوتا ہے اور نہ ہی مردہ حالت میں“۔ (۶)

(۱) [عمدة القاری (۹۰۳/۱)]

(۲) [تحفة الأحوذی (۴۴۷/۱)]

(۳) [تحفة الأحوذی (۴۴۷/۱)]

(۴) [بدایۃ المحتند (۷۳/۱) الباب (۵۵۱/۱) المغنی (۵۲/۱) الشرح الصغیر (۴۹/۱) کشاف القناع (۲۱۳/۱)]

القوانين الفقهية (ص ۳۴۱) مراقی الفلاح (ص ۲۵۱)]

(۵) [فتح القابیر (۷۲/۱) الشرح الصغیر (۴۴۱/۱) مغنی المحتاج (۷۸/۱) کشاف القناع (۲۲۲/۱) المنہذب (۴۷/۱)]

(۶) [سخاری مع الفتح (۱۲۷/۳) المغنی لاسر قدامة (۶۳/۱)]

اور جن دلائل سے مردار کا نجس ہونا ثابت کیا جاتا ہے ان سے زیادہ سے زیادہ صرف مردار کھانے کی حرمت ثابت ہوتی ہے۔ مثلاً ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾ [المائدة: ۳۱] اور یہ ضروری نہیں جو چیز حرام ہے وہ نجس و پلید بھی ہو جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ امْتِهَاتُكُمْ﴾ [النساء: ۲۳] ”تمہاری مائیں تم پر حرام کر دی گئیں ہیں۔“ (۱)

کیا منی پاک ہے؟

اس میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے:

① (شافعی، احمد) منی پاک ہے اور اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں نبی ﷺ کے کپڑے سے منی کو کھرج دیا کرتی تھی پھر آپ ﷺ اسی کپڑے میں نماز ادا فرما لیتے تھے۔ (۲)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے منی کو دھویا کرتی تھی پھر آپ نماز کے لیے نکلتے اور پانی سے دھونے کے نشانات آپ کے کپڑے میں موجود ہوتے۔ (۳)

(۳) دارقطنی کی روایت میں ہے کہ ”جب منی خشک ہوتی تو میں اسے رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے کھرج دیتی تھی اور جب تر ہوتی تو اسے دھو دیتی تھی۔“ (۴)

ان احادیث کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا (ذاتی) عمل تھا، رسول اللہ ﷺ کو اس کی اطلاع نہیں ہوتی تھی۔ لیکن یہ بات درست نہیں کیونکہ نبی ﷺ اسی کپڑے میں نماز پڑھ لیتے تھے (حالانکہ کھرچنے سے صحیح طور پر صفائی نہیں ہوتی) اور اگر منی نجس ہوتی تو اللہ تعالیٰ بذریعہ وحی اطلاع دے دیتے جیسا کہ جو تیوں کی گندگی کے متعلق اطلاع دی تھی۔ (۵)

مزید برآں ایک روایت میں نبی ﷺ کا عمل بھی موجود ہے جیسا کہ اس میں ہے ﴿يَحْتَمِلُ مِنْ ثَوْبِهِ يَابِسًا ثُمَّ

(۱) [السیل الجوار (۴۰/۱)]

(۲) [مسلم (۲۸۸) کتاب الطہارۃ: باب حکم المنی، أحمد (۱۳۲/۶) أبو داود (۳۷۱) نسائی (۱۵۶/۱) ترمذی (۱۱۶) ابن ماجہ (۵۳۷) طحاوی (۲۹/۱) ابن الجارود (۱۳۷) أبو عوانہ (۲۰۴/۱) ابن خزیمہ (۱۴۶/۱) شرح السنۃ (۳۸۷/۱)]

(۳) [بخاری (۲۲۹) کتاب الوضوء: باب غسل المنی و فرکہ مسلم (۲۸۹) أبو عوانہ (۲۰۵/۱) أبو داود (۳۷۳) ترمذی (۱۱۷) نسائی (۱۵۶/۱) ابن ماجہ (۵۳۶)]

(۴) [دارقطنی (۱۲۰/۱)]

(۵) [نبیل الأوطار (۱۰۶/۱)]

یصلی فیہ ﴿نبی ﷺ﴾ خشک منی کو اپنے کپڑے سے کھرچ دیتے پھر اسی میں نماز پڑھ لیتے تھے۔“ (۱)
 (4) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿إنما هو بمنزلة المخاط والبصاق﴾ ”منی ناک کی رطوبت اور تھوک کی مانند ہے۔“ اور تمہیں صرف اتنا ہی کافی ہے کہ اسے کسی کپڑے یا آخر گھاس سے صاف کرلو۔ (۲)
 (5) انسان جسے اللہ تعالیٰ نے اشرف المخلوقات بنا کر عزت بخشی ہے اس کی تخلیق کا انحصار اسی پر ہے اور یہ کیسے ممکن ہے کہ اس کی اصل ہی نجاست ہو۔

(6) نبی ﷺ کا اسے دھونے میں جلدی نہ کرنا اور اسے خشک ہونے تک چھوڑنے رکھنا اس کی طہارت کی دلیل ہے کیونکہ نجاستوں میں آپ ﷺ کا طریقہ یہ تھا کہ آپ فوراً انہیں دھونے کا حکم دیتے جیسا کہ دیہاتی کے پیشاب پر پانی کا ڈول بہانے کا حکم دیا۔ (۳)

② (ابو حنیفہ، مالک) ”منی نجس ہے (لیکن امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک منی اگر خشک ہو اور اسے کھرچ لیا جائے تو کپڑا بغیر دھونے کے پاک ہو جائے گا) ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(1) وہ تمام احادیث جن میں منی کو دھونے کا حکم دیا گیا ہے۔ (۴)
 چونکہ یہ نجس ہے اسی لیے اسے دھونے کا حکم دیا گیا ہے۔ لیکن اس کا جواب یوں دیا جاتا ہے کہ صرف دھونے کے عمل سے کسی چیز کا نجس ہونا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ جن اشیاء کی طہارت پر اتفاق ہے مثلاً خوشبو، مٹی وغیرہ انہیں بھی دھونا سب کے نزدیک جائز ہے لہذا جسے برا محسوس کیا جاتا ہے اسے بالآخر دھونے میں کیا قباحت ہے؟ (۵)
 (2) حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”ہم پاخانہ، پیشاب، ندی، منی، خون اور تے (لگ جانے) سے کپڑا دھویا کرتے تھے۔“ (۶)

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ روایت ضعیف ہونے کی بنا پر قابل حجت نہیں جیسا کہ امام دارقطنی، امام عقیلی، امام

(۱) [أحمد (۲۴۳/۶)]

(۲) [صحیح موقوف : الضعیفة (۹۴۸) دار قطنی (۱۲۴/۱) بیہقی (۴۱۸/۲) طبرانی کبیر (۱۴۸/۱۱)]

(۳) [المہذب (۴۷/۱) مغنی المحتاج (۷۹/۱) کشاف القناع (۲۲۴/۱) الأم للشافعی (۱۲۴/۱) المغنی (۴۹۷/۲)]

(۴) [بخاری (۲۲۹) کتاب الوضوء: باب غسل المنی و فرکہ مسلم (۲۸۹) أبو عوانة (۲۰۵/۱) أبو داود (۳۷۳) ترمذی (۱۱۷) نسائی (۱۵۶/۱) ابن ماجہ (۵۳۶)]

(۵) [تیل الأوطار (۱۰۵/۱)]

(۶) [ضعیف : بزار (۲۳۴/۴) ابو یعلیٰ (۱۸۵/۳) (۱۶۱/۱)]

- بزار امام ابن عدنی اور امام ابو نعیم وغیرہ رحمہم اللہ اجمعین نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ (۱)
- (۳) چونکہ یہ پیشاب کی جگہ سے خارج ہوتی ہے لہذا اس پر کسی کا حکم لگایا جائے گا۔ لیکن یہ بات بلا دلیل ہے۔
- (۴) بدن کے ٹنڈے فضلات مثلاً پیشاب اور پاخانہ پر قیاس کرتے ہوئے اسے بھی جس کہا جائے گا کیونکہ یہ بھی اُن کی طرح بقدر اسے تیار ہوتی ہے۔ (۲)
- (شوکائیؒ) منی نجس و پلید ہے۔ (۳)
- (راجع) امام شافعیؒ اور امام احمد کا موقف راجح معلوم ہوتا ہے۔ (واللہ اعلم)
- (ابن تیمیہؒ) منی پاک ہے۔ (۴)
- (ابن حجرؒ) منی کو دھونے اور خرچے کی احادیث کے درمیان کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ ان کے درمیان جمع و تطبیق واضح ہے اس بات پر کہ منی پاک ہے۔ اور دھونے کو نظافت کی غرض سے استحباب پر محمول کیا جائے گا و جواب پر نہیں۔ (۵)
- (امیر صنعانیؒ) حق بات یہ ہے کہ اصل طہارت ہے اور نجس کہنے والوں پر دلیل پیش کرنا لازم ہے اور ہم اصل پر ہی باقی رہنے والے ہیں۔ (۶)
- (عبد رحیمیؒ) منی کی طہارت کا قول زیادہ راجح ہے۔ (۷)
- (اسحاق، داؤد) منی طاہر ہے نجس نہیں۔ (۸)
- (ابن حزمؒ) منی پاک ہے خواہ پانی میں ہو یا جسم پر یا کپڑے پر۔ (۹)
- (ابن ابی) منی پاک ہے۔ (۱۰)

- (۱) [دارقطنی (۱۲۷/۱) الضعفاء للعقيلي (۱۷۶/۱) الكامل لابن عدى (۹۸/۲) بیہقی (۱۴/۱) نیل الأوطار (۱۰۵/۱)]
- (۲) [الدر المختار (۲۸۷/۱) اللباب (۵۵/۱) مراقی الفلاح (ص ۲۶) بدایۃ المجتہد (۷۹/۱) الشرح الصغير (۵۴/۱) فتح القدیر (۱۷۲/۱)]
- (۳) [نیل الأوطار (۱۰۶/۱)]
- (۴) [التعلیق علی سبیل السلام للشیخ عبداللہ بن سہام (۶۵۰/۱)]
- (۵) [فتح الباری (۳۳۲/۱)]
- (۶) [سبیل السلام (۷۹۰/۱-۸۰)]
- (۷) [الفقه الإسلامی وأدلته (۳۱۶/۱)]
- (۸) [عمدة القدری (۲۱/۳)]
- (۹) [المحلی بآثار (۱۳۴/۱)]
- (۱۰) [الضعيفة تحت الحديث (۹۴۸) نظم القرائد (۲۳۱/۱)]

(سبکی حسن حلاق) زیادہ رائج یہی ہے کہ منی ظاہر ہے۔ (۱)
(سعودی مجلس افتاء) منی میں اصل طہارت ہے اور ہم کسی ایسی دلیل کو نہیں جانتے جو اس کی نجاست پر دلالت کرتی ہو۔ (۲)

ہم بستر کے وقت اگر بستر پر منی کے قطرات گر جائیں تو کیا کرنا چاہیے؟

(شیخ ابن عثیمین) منی پاک ہے خواہ مرد سے خارج ہو یا عورت سے لہذا اگر یہ بستر کو لگ جائے تو اسے دھونا واجب نہیں اور اسی طرح اگر یہ کسی کپڑے کو لگ جائے تو اسے بھی دھونا واجب نہیں (البتہ صفائی و نظافت کی غرض سے دھولینا چاہیے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا یہی معمول تھا)۔ (۳)

ہر چیز میں اصل طہارت ہے

ہر چیز میں اصل طہارت ہے اور اس وصف سے اسے کوئی چیز خارج نہیں کرتی مگر صرف ایسی صحیح دلیل جو اس سے مساوی ہو یا اس سے زیادہ صحیح ہو۔

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿الْحَلَالُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَالْحَرَامُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ مَعْفَا عَنْهُ﴾ ”حلال وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حلال قرار دیا ہے، حرام وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حرام کہا ہے اور جس سے خاموشی اختیار کی ہے وہ ایسی اشیاء سے ہے جنہیں اس نے معاف کر دیا ہے۔“ (۴)

اللہ تعالیٰ نے جن اشیاء پر حکم لگانے سے سکوت اختیار فرمایا ہے ان پر بھی خاموشی اختیار کرنا ہی ضروری ہے اور کسی کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ جس چیز کی نجاست کے متعلق کوئی واضح دلیل موجود نہ ہو محض اپنی فاسد رائے اور غلط استدلال سے اس پر نجاست کا حکم لگا دے جیسا کہ بعض اہل علم نے یہ گمان کرتے ہوئے کہ تحریم اور نجاست لازم و ملزوم ہیں ان اشیاء کی نجاست کا دعویٰ کیا ہے جنہیں اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے حالانکہ یہ گمان انتہائی باطل و بے بنیاد ہے اور کسی چیز کی حرمت دلالت کی کسی بھی قسم (مطابق تقصیمی التزامی) سے اس کے نجس ہونے پر ثبوت فراہم نہیں کرتی مثلاً شراب، مردار اور خون کا حرام ہونا ان کے نجس ہونے کا ثبوت نہیں ہے غالباً یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ

(۱) [التعليق على الروضة البديّة (۸۳/۱)]

(۲) [فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمیة والإفتاء (۲/۵)]

(۳) [فتاوى منار الإسلام (۱۱/۱۱)]

(۴) [حسن: صحيح ابن ماجة (۲۷/۵) ترمذی (۱۷۲۶) كتاب اللباس: باب ما جاء في لبس القراء ابن ماجة

(۳۳۶۷) المستدرک على الصحيحين (۷۱۱۵)]

ﷺ نے اس اشکال کو رفع کرنے کے لیے فرمادیا تھا ﴿إنما حرم من المینة أكلها﴾ ”مردار سے صرف اس کا کھانا ہی حرام کیا گیا ہے۔“ (۱)

اور اگر بالفرض یہ قاعدہ مسلم ہوتا کہ ہر حرام چیز نجس بھی ہے تو یہ آیت ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَمْهَاتُكُمْ﴾ [النساء: ۲۳] ماؤں کے نجس ہونے کا ثبوت ہوتی۔

مذی اور ودی کا حکم

ان دونوں کے نجس ہونے پر اجماع ہے۔ (۲)

حضرت ہبل بن حنیف رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مجھے بہت زیادہ مذی آنے کی وجہ سے اکثر غسل کرنا پڑتا تھا تو میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کا ذکر کرتے ہوئے اس کے متعلق سوال کیا؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”تمہیں تو صرف وضوء ہی کافی ہے۔“ پھر میں نے کہا اے اللہ کے رسول! میرے پڑے کو جہاں مذی لگ گئی ہو اس کا کیا کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿يَكْفِيكَ أَنْ تَأْخُذَ كِفَا مِنْ مَاءٍ فَتَضَعُ بِهِ ثَوْبَكَ حَيْثُ تَرَى أَنَّهُ قَدْ أَصَابَ مِنْهُ﴾ ”تمہیں اتنا ہی کافی ہے کہ پانی کا ایک چلو لے کر اپنے پڑے پر اس جگہ بہا دو جہاں تم مذی کو لگا ہوا دیکھتے ہو۔“ (۳)

صحیحین میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی اسی معنی میں حدیث مروی ہے اور اس میں یہ لفظ ہیں ﴿فِيهِ الْوَضُوءُ﴾ ”اس میں وضوء ہے۔“ اور صحیح مسلم میں ہے ﴿يَغْسِلُ ذَكَرَهُ وَيَتَوَضَّأُ﴾ ”وہ اپنے ذکر کو دھوئے اور وضوء کر لیتے۔“ (۴) (مذی) ایسا رقیق پانی ہے جو کزور شہوت کے وقت یا اپنی بیوی سے کھیلنے وقت یا اسی کی مثل کسی کام میں بغیر اچھلنے کے خارج ہو۔

(ودی) ایسا سفید گدلا بغیر بدبو کے پانی ہے جو پیشاب کے بعد خارج ہو۔ (۵)

(۱) [بخاری (۵۵۳۱) کتاب الذبائح و الصيد: باب جلود الميتة، مسلم (۵۴۲) کتاب الحيض: باب طهارة جلود الميتة بالدباغ، أحمد (۲۲۵۱)]

(۲) [المجموع (۵۵۲/۲) نيل الأوطار (۱۰۳/۱) بداية المجتهد (۷۳/۱) المهذب (۴۶/۱) اللباب (۵۵/۱) فتح القدير (۱۳۵/۱)]

(۳) [حسن: صحيح أبو داود (۱۹۰) كتاب الطهارة: باب في المذی، أبو داود (۲۱۰) أحمد (۴۸۵/۳) دارمی (۱۸۴/۱) ترمذی (۱۱۵) ابن ماجه (۵۰۶) ابن خزيمة (۲۹۱) طبرانی کبیر (۹۴)]

(۴) [بخاری (۱۷۸) كتاب الوضوء: باب من لم ير الوضوء مسلم (۳۰۳) أبو داود (۲۰۶) نسائی (۱۱۱/۱) ابن ماجه (۵۰۴) موطا (۴۰/۱) أحمد (۱۲۹/۱) عبد الرزاق (۶۰۱) بیہقی (۱۱۵/۱) ابن خزيمة (۱۹۱۸) أبو یعلیٰ (۳۱۴) ابن حبان (۱۰۸۷)]

(۵) [تحفة الأخوذی (۳۸۸/۱) فتح الباری (۴۵۱/۱) شرح مسلم للنووی (۲۱۶/۲)]

مردار کا چڑا نجس ہے

اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ﴿ایسا إهاب ذبیح فقد طهر﴾ ”جس چڑے کو رنگ دیا جائے وہ پاک ہو جاتا ہے۔“ (۱)

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ رنگنے سے پہلے چڑا نجس ہوتا ہے۔

(مالکیہ، حنابلہ، شافعیہ، حنفیہ) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۲)

(شوکانی) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۳)

(الباہلی) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

سونے والے شخص کے منہ سے بہنے والے پانی کا حکم

یہ پانی پاک ہے کیونکہ اس کے نجس ہونے کی کوئی دلیل نہیں۔

(حنابلہ، شافعیہ) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

کتے کے علاوہ دیگر جانوروں کے لعاب کا حکم

تمام حیوانات یعنی گھوڑا، خیر، گدھا، درندے ماکول اللحم ہوں یا غیر ماکول اللحم ان سب کا لعاب پاک ہے۔

(شافعیہ، حنابلہ) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۶)

اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت عمرو بن حارثہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے اپنی سواری پر مقام منیٰ میں ہمیں خطاب

(۱) [صحیح: صبیح ابن ماجة (۲۹۰۷) کتاب اللباس: باب لبس جلود الميتة إذا دبغت، ابن ماجة (۳۶۰۹) أبو داود (۲۱۴۳) ترمذی (۱۷۲۸) نسائی (۱۷۳/۷) ابن الجارود (۸۷۴) شرح معانی الآثار (۴۶۹/۱) دار قطنی (۴۶/۱) بیہقی (۲۰/۱) مؤطا (۴۹۸/۲) طبرانی کبیر (۲۳۵/۱۲) ترتیب المسند للشافعی (۲۶/۱) أحمد (۲۱۹/۱) دارمی (۸۶/۲)]

(۲) [الشرح الصغير (۵۱/۱) بداية المحتشد (۷۶/۱) بدائع الصنائع (۸۵/۱) المغنی (۶۶/۱) مغنی المحتاج (۸۲/۱)]

(۳) [السیل الحرار (۴۰/۱)]

(۴) [تمام المنه (ص ۴۹)]

(۵) [مغنی المحتاج (۷۹/۱) کشف القناع (۲۲۰/۱)]

(۶) [المحموع (۲۲۷/۱) المغنی (۴۶/۱) مغنی المحتاج (۸۳/۱) کشف القناع (۲۲۱/۱) فقه السنة

فرمایا ﴿وَلَعَابِهَا يُسْبِلُ عَلٰی كَفْتِیْ﴾ ”اور اس (اوتنی) کا لعاب دہن میرے کندھے پر بہہ رہا تھا۔“ (۱)

(امیر صنعانی) یہ حدیث اس بات کا ثبوت ہے کہ ماکول اللحم جانوروں کا لعاب پاک ہے۔ (۲)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے ان حضوں کے متعلق سوال کیا گیا جو مکہ اور مدینہ کے درمیان تھے اور کتے اور درندے ان پر وارد ہوا کرتے تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لَهَا مَا أَخَذَتْ فِي بَطْنِهَا وَمَا سَقَتْ شَرَابًا وَضُحُورًا﴾ ”ان کے لیے ہے جو انہوں نے اپنے پیٹوں میں داخل کر دیا اور جو باقی رہ گیا وہ ہمارے لیے پیئنے کی چیز اور پاک کرنے والا ہے۔“ (۳)

(۳) ایک روایت میں ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے اللہ کے رسول ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا ہم ایسے پانی سے وضو کر لیں جسے گدھوں نے (استعمال کے بعد) باقی چھوڑا ہو؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿نَعَمْ وَمِمَّا أَفْضَلُ السَّبَاعِ كُلُّهَا﴾ ”ہاں اور ایسے پانی کے ساتھ بھی وضوء درست ہے جسے تمام درندوں نے باقی چھوڑا ہو۔“ (۴)

ان احادیث میں وضاحت ہے کہ درندوں (جو کہ غیر ماکول اللحم ہیں) نے جس پانی (میں منہ ڈال کر اس) کو باقی چھوڑ دیا: وہ پاک ہے۔ (۵)

تے کے نجس ہونے پر اجماع کا دعویٰ باطل ہے

(ابن حزم) مسلمان کی تے پاک ہے۔ (۶)

الدرر السببیہ میں امام شوکانیؒ اور اس کی شرح ”الروضۃ الندیہ“ میں ضریق حسن خانؒ کا بھی یہی موقف معلوم ہوتا ہے کیونکہ انہوں نے نجاستوں کے بیان میں اس کا ذکر نہیں کیا۔

(البانی) تین بات برحق ہے۔ (۷)

(شوکانی) انہوں نے اس اصول ”وَالْأَصْلُ الطَّهَارَةُ فَلَا يَنْقُلُ عَنْهَا إِلَّا نَاقِلٌ صَحِيحٌ لَمْ يَعْارِضْهُ مَا

(۱) [صحيح: صحيح ترمذی (۱۷۲۲) كتاب الوصايا باب ما جاء لا وصية لوارث ترمذی (۲۱۲۰) نسائی (۳۵۸۲) أحمد (۱۸۶۰۴)]

(۲) [سبل سلام (۲۳۸۱)]

(۳) [در فضی (۳۶۱)]

(۴) [معرفة سنن والآثار (۳۱۳/۱) (۳۶۸)]

(۵) [نبیل الأوطار (۷۹/۱)]

(۶) [المحیی (۱۸۳/۱)]

(۷) [تسامتہ (ص ۵۳)]

يساويه او يقدم عليه“ کے تحت قے کو نجس کہنے والوں کا رویا ہے۔ (۱)
اور حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے مروی جس روایت میں یہ ذکر ہے کہ ”ہم پاخانے پیشاب مذی منی خون اور تے سے کپڑے کو دھویا کرتے تھے۔“ وہ ضعیف ہے جیسا کہ امام دارقطنی ”امام عقیلی“ امام بزار ”امام ابن عدی اور امام ابو نعیم وغیرہ نے اسے ضعیف کہا ہے۔ (۲)

اور ابوالقاسم لالکائی نے اس حدیث کو چھوڑ دینے پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔ (۳)

(حسین بن عوہ) آدمی کی قے پاک ہے۔ (۴)

شراب کی نجاست معنوی ہے حسی نہیں

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ ﴾ [المائدة: ۹۰] اس آیت میں لفظ رajs صرف شراب کے لیے نہیں بلکہ انصاب (تھان آستانوں) اور ازلام (قال کے تیروں) کے لیے بھی استعمال ہوا ہے اور یہ بات معلوم و معروف ہے کہ انہیں چھونے سے انسان نجس نہیں ہوتا۔

(۲) ایک اور آیت میں ہے ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ﴾ [الحج: ۹۳] اس آیت میں مذکور لفظ اوثان یعنی بت بھی معنوی طور پر نجس ہیں کیونکہ انہیں بھی چھونے سے آپ یقیناً نجس نہیں ہوں گے۔ (۵)

یہی وجہ ہے کہ بعض ائمہ نے شراب کی طہارت کا فتویٰ دیا ہے جن میں سے چند یہ ہیں:

(۱) (ربیعہ بن ابی عبد الرحمن المعروف بربعہ الراکبی) تہذیب التہذیب میں ہے کہ انہوں نے بعض صحابہ اور کبار تابعین کے عہد کو پایا ہے اور مدینہ میں صاحب فتویٰ تھے۔ (۶)

(۲) (لیث بن سعد مصری الفقیہ) مشہور اُمام ہیں اور کبار ائمہ نے ان کے فضل و شرف کا اعتراف کیا ہے جن میں امام مالک اور امام شافعی بھی ہیں۔

(۳) (اسماعیل بن یحییٰ مزنی) امام شافعی کے ساتھی اور مجتہد اُمام ہیں۔ (۷)

ان کے علاوہ بھی بہت زیادہ متاخر بغدادی اور قروی علماء نے شراب کو پاک کہا ہے اور صرف اس کا پینا ہی حرام

(۱) [السبل الحرار (۱۵۴/۱)]

(۲) [دار قطنی (۱۲۷/۱) الصغفاء للعقيلي (۱۷۶/۱) الكامل لابن عدی (۹۸/۲) بیہقی (۱۴۱/۱)]

(۳) [نیل الأوطار (۱۰۵/۱)]

(۴) [الموسوعة الفقهية الميسرة (۵۹/۱)]

(۵) [تفسير طبري (۱۵۵/۱۰)]

(۶) [تہذیب التہذیب (۲۲۳/۳)]

(۷) [المجموع (۷۲/۱)]

قرار دیا ہے۔ (۱)

(البانی) یہی بات رائج ہے۔ (۲)

شرک کی نجاست حسی نہیں بلکہ حکمی و معنوی ہے

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ [التوبة: ۲۸] ”بیشک مشرکین نجس ہیں۔“
اس آیت سے استدلال کیا جاتا ہے کہ مشرکین بھی بقیہ نجاستوں کی طرح نجس و پلید ہیں۔

(ابن حزم) اسی کے قائل ہیں۔ (۳)

لیکن مندرجہ ذیل دلائل سے ثابت ہوتا ہے کہ شرک کی نجاست حسی نہیں بلکہ شراب کی طرح معنوی ہے۔

(۱) اللہ کے رسول ﷺ نے اپنے ساتھیوں کو ایک مشرک عورت کے مشکیزے سے پانی پینے اور وضوء کرنے کا حکم دیا۔ (۴)

(۲) اللہ کے رسول ﷺ نے جب وفد ثقیف کو مسجد میں ٹھہرایا تو بعض صحابہ نے کہا اے اللہ کے رسول! آپ ﷺ انہیں مسجد میں ٹھہرا رہے ہیں حالانکہ یہ تو پلید ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَرْضِ مِنْ أَنْجَاسِ الْقَوْمِ شَيْءٌ إِنَّمَا أَنْجَاسُ الْقَوْمِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ ”ان لوگوں کا پلید ہونا زمین پر کچھ موثر نہیں ہے بلکہ ان کا نجس ہونا صرف ان کے اپنے نفسوں پر ہی ہے۔“ (۵)

(۳) اللہ کے رسول ﷺ نے مشرکین کا کھانا تناول فرمایا جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ﴿أَنَّهُ أَكَلَ مِنَ الشَّاةِ الَّتِي أَهْدَتْهَا لَهُ يَهُودِيَةٌ مِنْ خَيْبَرٍ وَهِيَ مَسْمُومَةٌ﴾ (۶)

(۴) اللہ کے رسول ﷺ نے قیدی مشرک عورتوں کے اسلام لانے سے پہلے ان کے ساتھ وطی و جماع درست قرار دیا۔ (۷)

(۵) اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کا کھانا اور ان کی عورتوں سے نکاح حلال قرار دیا ہے جیسا کہ قرآن میں ہے کہ ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزَاذُ اللَّهِ بِالشَّامِتِ وَالْمَلَكِ الْأَعْزَمِ﴾ [البقرة: ۱۲۹] ”اللہ تعالیٰ نے تم پر سے ایک رسول بھیجا جس کا کھانا اور ان کی عورتوں سے نکاح حلال قرار دیا ہے جیسا کہ قرآن میں ہے کہ ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزَاذُ اللَّهِ بِالشَّامِتِ وَالْمَلَكِ الْأَعْزَمِ﴾ [البقرة: ۱۲۹]“

(۱) [تفسیر قرطبی (۸۸/۶)]

(۲) [تمام النعم (ص ۵۵)]

(۳) [المحلی بالآثار (۱۳۷/۱)]

(۴) [بخاری (۳۴۴) کتاب التیمم: باب الصعید الطیب وضوء المسلم..... مسلم (۶۸۲)]

(۵) [شرح معانی الآثار (۱۳/۱) عن الحسن مرسلًا: زاد المعاد (۹۹/۳) طبقات ابن سعد (۳۱۲/۱)]

(۶) [بخاری (۵۷۷۷) کتاب الطب: باب ما یذکر فی سم البی..... دلائل النبوة للبیہقی (۲۵۶/۴)]

(۷) [فتح الباری (۴۱۶/۹) الاستذکار لابن عبدالبر (۲۶۲/۱۶) الفاسخ والمنسوخ للنحاس (البقرة: ۲۲۱)]

(۶) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ کے ساتھ جہاد کرتے اور مشرکین کے برتن اور مشکیزے ہمارے ہاتھ آتے تو ہم ان سے فائدہ اٹھاتے اور یہ عمل لوگوں پر معیوب نہیں ہوتا تھا۔ (۱)

البتہ ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ سے مروی جس حدیث میں ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے اہل کتاب کے برتنوں کو دھونے کا حکم دیا تھا وہ اس وجہ سے تھا کیونکہ وہ اس میں شراب پیتے تھے اور خنزیر کا گوشت پکاتے تھے۔ (۲)

ان تمام دلائل سے معلوم ہوا کہ مشرک دیگر نجاستوں (مثلاً پیشاب وغیرہ) کی طرح نجس نہیں ہے کہ جسے ہاتھ لگ جانے سے ہاتھ نجس ہو جائے گا بلکہ اس کی نجاست معنوی ہے۔

(شوکانی) اسی کے قائل ہیں۔ (۳)

(صدیق حسن خان) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۴)

(امیر صنعانی) حق بات یہی ہے کہ تمام اعیان (ذوات و اجسام وغیرہ) میں اصل طہارت ہے اور تحریم نجاست مستلزم نہیں۔ لہذا بھگ حرام ہے لیکن پاک ہے نیز تمام نشاء و اشیاء اور قتل کر دینے والے زہروں کے نجس ہونے کی کوئی دلیل نہیں۔ تاہم نجاست حرمت کو مستلزم ہے یعنی ہر نجس شے حرام ہے لیکن ہر حرام نجس نہیں کیونکہ نجاست میں یہ حکم ہو رہا ہے کہ اسے چھونا ہر حال میں منع ہے اس لیے نجس عین کا حکم تحریم کا ہوتا ہے جبکہ حرام میں ایسا نہیں ہوتا جیسا کہ ریشم اور سونا پہننا (مردوں کے لیے) حرام ہے لیکن بالاتفاق پاک ہے۔ (۵)

زندہ جانوروں سے کائے ہوئے گوشت کا حکم

بعض اہل علم کا کہنا ہے کہ زندہ جانوروں سے کائا ہوا جزء (مثلاً بکری کی پشت) اونٹ کی کوہان، بیل کے خصیتین یا اس کے کان وغیرہ) علماء کے اجماع کے ساتھ نجس و پلید ہے۔ (۶)

اس کے لیے بطور دلیل یہ حدیث پیش کی جاتی ہے۔ حضرت ابو داؤد قدس سرہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ﴿مَا قَطَعَ مِنَ الْبَهِيمَةِ وَهِيَ حَيَّةٌ قَهْوِمِتٌ﴾ ”زندہ جانور سے جو کچھ کاٹ لیا جائے

(۱) [صحيح: إرواء الغليل (۷۶/۱) أبو داود (۲۸۳۸) كتاب الأطعمة: باب الأكل في آية أهل الكتاب أحمد (۳۷۹/۳) شيخ عبد القادر رازي و طاور شيخ شبيب أرنؤوط نے اسے صحیح کہا ہے۔] [تخريج جامع الأصول (۳۸۷/۱) شرح السنة (۲۰۱/۱۱)]

(۲) [أبو داود مع عون المعبود (۳۰۱/۱۰) ترمذی مع تحفة الأخوذی (۵۱۵/۵) مستدرک حاکم (۱۴۴/۱)]

(۳) [السیل الحرار (۳۸/۱)]

(۴) [روضة الندية (۸۷/۱)]

(۵) [سبل السلام (۷۶/۱)]

(۶) [المجموع (۵۶۲/۲) بداية المجتهد (۷۳/۱) الباب (۵۵/۱) المغنی (۵۲/۱) الشرح الصغير (۴۹/۱)]

وہ مردار ہے۔“ (۱)

(شوکانی) اس حدیث سے زیادہ سے زیادہ اُس (کئے ہوئے جیسے کا) مردار ہونا ہی ثابت ہوتا ہے کہ محض جس کا کھانا حرام ہے اور یہی بات یہ کہ وہ نجس ہے حدیث میں اس کی کوئی دلیل نہیں۔ (۲)

(راجح) امام شوکانیؒ کا موقف رائج معلوم ہوتا ہے۔ (واللہ اعلم)

پچھلی اور نڈی مردار بھی حلال اور پاک ہیں

حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ﴿أَحِلُّ لَكُمْ مِيتَانِ: الْبِيسُ وَالْجَرَادُ﴾ ”تمہارے لیے دو مردار حلال کیے گئے، پچھلی اور نڈی۔“ (۳)

جو نمازی لاعلمی کی وجہ سے نجاست لگے کپڑوں میں نماز پڑھ لے؟

ایسے شخص کو چاہیے کہ نجاست کا علم ہونے پر اسے دھو لے اور اس پر نماز دہرائنا ضروری نہیں ہے جیسا کہ حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے اپنے صحابہ کو نماز پڑھاتے ہوئے اچانک اپنے جوتے بائیں جانب اتار دیے۔ تو لوگوں نے جب یہ دیکھا تو انہوں نے بھی اپنے جوتے اتار دیے۔ رسول اللہ ﷺ نے نماز مکمل کر لی تو فرمایا ”تمہیں اپنے جوتے اتارنے پر کس چیز نے ابھارا؟“ انہوں نے عرض کیا کہ ہم نے آپ کو دیکھا کہ آپ نے اپنے جوتے اتار دیے ہیں تو ہم نے بھی اپنے جوتے اتار دیے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِنْ جَبْرَيْلُ أَنْتَانِي فَخَابِرُنِي أَنْ فِيهِمَا قَدْرًا﴾ ” (میں نے جوتے اس لیے اتارے تھے کہ) جبرئیل علیہ السلام نے آ کر مجھے خبر دی تھی کہ ان جوتوں میں گندگی ہے۔“ اور آپ ﷺ نے مزید فرمایا ”جب تم میں سے کوئی مسجد کی طرف آئے تو اسے چاہیے کہ وہ (اپنے جوتے) دیکھے اگر ان میں گندگی پائے تو انہیں زمین پر گر گڑے اور پھر ان میں نماز پڑھ لے۔“ (۴)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے لاعلمی میں گندگی کے ساتھ جتنی نماز پڑھی اسے دہرایا نہیں لہذا

(۱) [حسن: غایۃ المرام (۴۱) أبو داود (۲۸۵۵) کتاب الصيد: باب فی صید قطع منه قطعة - ترمذی (۱۴۸۰)]

أحمد (۲۱۸/۵) ابن الجارود (۸۷۶) دار قطنی (۲۰۹۲/۴) حاکم (۲۳۹/۴) بیہقی (۲۴۵۰/۹)

(۲) [تسلіл الحرار (۳۹/۱)]

(۳) [صحیح: الصحیحۃ (۱۱۱۸) ابن ماجہ (۳۳۱۴) کتاب الأطعمة: باب الکبد والطحال - أحمد (۹۷/۲)]

تریب المسند للشافعی (۱۷۳/۲) دار قطنی (۲۷۲/۴) بیہقی (۲۵۴/۱) شرح السنة (۲۴۴/۱۱) عبد بن

حید (۸۲۰)

(۴) [صحیح: إرواء الغلیل (۲۸۴) أبو داود (۶۵۰) کتاب الصلاة: باب الفسادة فی النعل - أحمد (۲۰/۳)]

صیلسی (۳۶۰) ابن ابی شیبہ (۴۱۷/۲) عبد بن حمید (۸۸۰) دارمی (۳۲۰/۱) أبو یعلیٰ (۱۱۹۴) ابن

حزیمہ (۱۰۱۷) ابن حبان (۳۶۰ - موارد) حاکم (۲۶۰/۱) بیہقی (۴۳۱/۲)

ایسا کرنا بھی ضروری نہیں۔

(ابن باڑ) اگر انسان کو نماز سے فارغ ہونے کے بعد نجاست کا علم ہو تو اس کی نماز صحیح ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نماز میں تھے اور آپ کو جبرئیل علیہ السلام نے خبر دی کہ آپ کی جوتیوں میں گندگی ہے تو آپ نے انہیں اتار دیا اور پہلی نماز کو دوبارہ ادا نہ کیا۔ (۱)

مشرکین کے برتن نجس نہیں

اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) اللہ کے رسول ﷺ نے اپنے ساتھیوں کو ایک مشرکہ عورت کے مشکیزے سے پانی پینے اور وضوء کرنے کا حکم دیا۔ (۲)
- (۲) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مل کر جہاد کرتے اور مشرکین کے برتن اور مشکیزے ہمارے ہاتھ آتے تو ہم ان سے فائدہ اٹھاتے اور یہ عمل صحابہ پر معیوب نہیں ہوتا تھا۔ (۳)
- (۳) رسول اللہ ﷺ نے مشرکین کے برتنوں میں ان کا کھانا کھایا۔ (۴)
- (۴) اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کا کھانا حلال قرار دیا ہے۔ [المائدة: ۵]
- واضح رہے کہ حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ سے مروی جس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل کتاب کے برتنوں کو دھونے کا حکم دیا تھا وہ اس لیے تھا کیونکہ وہ ان میں شراب پیتے اور خزیرا کا گوشت پکاتے تھے۔ (۵)



(۱) [فتاویٰ اسلامیہ (۱۹۸۱/۱)]
 (۲) [بخاری (۳۴۴) کتاب التیمم: باب الصعیذ الطوب وضوء المسلم] مسلم (۶۸۲)
 (۳) [صحیح: إرواء الغلیل (۷۶/۱) أبو داود (۳۸۳۸) کتاب الأضغمة: باب الأکل فی آتية أهل الكتاب]
 (۴) [بخاری (۵۷۷۷) کتاب الطب: باب ما یذکر فی سم النبی: دلائل النبوة للبیہقی (۲۵۶/۴)]
 (۵) [أبو داود مع العون (۳۱۴/۱۰) ترمذی مع التحفة (۵۱۵/۵) حاکم (۱۴۴/۱) نیل الأوطار (۱۲۷/۱)]

باب تطہیر النجاسات نجاستوں کی تطہیر کا بیان

(ابن حزمؒ) نجاست اور ہر وہ چیز جس کے ازالہ کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے اس کا ازالہ فرض ہے۔ (۱)

ناپاک چیز دھونے سے پاک ہو جاتی ہے

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَ بِكُمْ﴾ [الأنفال: ۱۱] ”اللہ تعالیٰ تم پر آسمان سے پانی برسا رہے تھے تاکہ اس کے ذریعے تمہیں پاک کر دیں۔“ اس آیت سے ثابت ہوا کہ پانی کو اللہ تعالیٰ نے طہارت حاصل کرنے کے لیے نازل فرمایا ہے۔ لہذا گندگی و نجاست جہاں لگی ہو اس جگہ کو اچھی طرح پانی سے دھو دیا جائے۔ لیکن جن اشیاء کو پاک کرنے کا کوئی خاص طریقہ و کیفیت شریعت نے مقرر کر دی ہے انہیں اسی طریقے سے پاک کرنا لازم ہے جیسے:

- ① جوئی پر لگی نجاست کو زمین پر رگڑ کر پاک کرنا۔ (۲)
 - ② جس برتن میں کتا منہ ڈال جائے اسے سات مرتبہ دھونا۔ (۳)
 - ③ لڑکے کے پیشاب پر چھینٹے مارنا۔ (۴)
 - ④ اور جس کپڑے کو منی یا حیض کا خون لگا ہوا ہے پاک کرنے کا طریقہ شریعت سے نسا ہمیں ملتا ہے۔ (۵)
- خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہر ایسی چیز جسے پاک کرنے کا طریقہ شارع ﷺ نے ہمیں بتلا دیا ہے ہم پر لازم ہے کہ اسے اسی طریقے سے پاک کریں اور جس چیز کا نجس ہونا تو شارع ﷺ سے منقول ہے لیکن اسے پاک کرنے کا طریقہ منقول نہیں تو اس پلید چیز کی ذات (جسم و حجم) کو ختم کر دینا ہم پر واجب ہے (تاکہ وہ پاک ہو جائے)۔ (۶)

نجاست کی ذات رنگ بدبو اور ذائقہ باقی نہیں رہنا چاہیے

کسی نجاست کا ذائقہ یا بدبو باقی رہنا اس بات کا ثبوت ہے کہ اس نجس چیز کی ذات کا کوئی جزء ابھی موجود ہے اگرچہ اس کا جسم اور اس کا رنگ ختم ہو چکا ہو کیونکہ بدبو کے لیے اس چیز کا ہونا ضروری ہے جس کی وہ بدبو ہے اور اسی

(۱) [المحلی (مسألة: ۱۲۰)]

(۲) [صحیح: إرواء الغلیل (۲۸۴) أبو داود (۶۵۰)]

(۳) [مسلم (۲۷۹) نسائی (۱۷۶/۱) ابن خزيمة (۹۸/۱)]

(۴) [بخاری (۲۲۳) مسلم (۲۸۷)]

(۵) [بخاری (۲۹۹/۳۷) مسلم (۲۹۱/۲۸۸)]

(۶) [الروضة الندية (۹۰/۱)]

طرح ذائقے کے لیے بھی اس چیز کا وجود ضروری ہے کہ جس کا وہ ذائقہ ہے۔ لہذا ان کے ختم ہونے تک نجس چیز کو دھونا یا کسی اور طریقے سے پاک کرنا ضروری ہے۔ (۱)

جو تازمین پر رگڑنے سے پاک ہو جاتا ہے

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا وَطِئَ أَحَدُكُمْ بِنَعْلِهِ الْأَذَى فَإِنَّ الشَّرَابَ لَهُ طَهُورٌ﴾ ”جب تم میں سے کوئی اپنی جوتی کو (چلتے ہوئے) گندگی لگا دے تو مٹی اسے پاک کر دیتی ہے۔“ ایک روایت میں یہ لفظ ہیں کہ ﴿إِذَا وَطِئَ الْأَذَى بِخَفِيهِ فَطَهُورُهُمَا التَّرَابُ﴾ ”جب کوئی اپنے موزوں کے ساتھ گندگی لگا دے تو مٹی انہیں پاک کرنے والی ہے۔“ (۲)

(۲) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی مسجد آئے تو اپنے جوتوں کو پھیر کر دیکھے ﴿فَإِنْ رَأَى خَبْثًا فَلْيَمْسَحْهُ بِالْأَرْضِ نَمَ لِيَصِلَ فِيهِمَا﴾ ”اگر کسی میں گندگی دیکھے تو اسے زمین کے ساتھ رگڑ کر ان میں نماز پڑھ لے۔“ (۳)

ابن رسلان ”شرح السنن“ میں بیان کرتے ہیں کہ لفظ اذی لغت میں ہر ایسی چیز کو کہتے ہیں جو گندگی (یعنی قابل نفرت) سمجھی جاتی ہو خواہ وہ ظاہر ہو یا نجس۔ (۴)

(شوکانی) ان روایات سے ثابت ہوا کہ جوتی زمین پر رگڑنے سے پاک ہو جاتی ہے۔ (۵)

(ابو حنیفہ، ابو یوسف) یہی موقف رکھتے ہیں۔ امام اوزاعی، امام ابو ثور، امام اسحاق، اہل ظاہر اور امام شافعی و امام احمد رحمہم اللہ ایک ایک روایت میں اسی کے قائل ہیں۔

(محمد، شافعی) زمین پر رگڑنے سے جوتی پاک نہیں ہوتی۔ (۶)

گندہ صریح احادیث اس مذہب کا رد کرتی ہیں۔

(۱) [الروضة الندية (۹۰/۱)]

(۲) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۷۱، ۳۷۲) کتاب الطہارۃ: باب فی الأذى یصیب النعل، أبو داود (۳۸۵)]

(۳) [شرح معانی الآثار (۵۱۱/۱) حاکم (۱۶۶/۱) بیہقی (۴۰۶/۲) ابن خزيمة (۲۹۲) ابن حبان (۲۴۹-الموارد)]

(۴) [صحیح: إرواء الغلیل (۲۸۴) أبو داود (۶۵۰) کتاب الصلاة: باب الصلاة فی النعل، ابن خزيمة (۱۰۱۷)]

(۵) ابن حبان (۳۶۰) حاکم (۲۶۰/۱) بیہقی (۴۳۱/۲) دارمی (۳۲۰/۱)]

(۶) [شرح مسلم للنوی (۱۹۶/۲)]

(۷) [نیل الأوطار (۹۲/۱)]

(۸) [نیل الأوطار (۹۲/۱) المحلی بالآثار (۱۰۵/۱)]

جو توں کی طرح موزوں کو پاک کرنے کا بھی یہی طریقہ ہے جیسا کہ گذشتہ پہلی حدیث میں اس کی صراحت موجود ہے۔

نجاست کی حالت کا بدل جانا باعث طہارت ہے

جب ایک چیز کسی دوسری چیز میں تبدیل ہو جائے حتیٰ کہ دوسری چیز پہلی چیز کے رنگ، ذائقے اور بو میں بالکل مختلف ہو مثلاً پاخانے کا مٹی یا راکھ بن جانا، شراب کا سرکہ بن جانا، تو وہ پاک ہو جاتی ہے۔ کیونکہ جس نجاست کی وجہ سے اس پر پلید ہونے کا حکم لگایا گیا تھا اب وہ ختم ہو چکی ہے، تو اس پر وہ نام باقی ہے جس وجہ سے نجس ہونے کا حکم لگایا گیا تھا اور نہ ہی وہ صفت باقی ہے۔ لہذا جب وہ چیز تبدیل ہو گئی ہے تو اس کا حکم بھی تبدیل ہو جائے گا۔ اس مقام بحث سے ثابت ہوا کہ نجاست کی حالت بدل جانا (استحالة) اسے پاک کرنے کا باعث ہے۔

جو لوگ اس بات کو تسلیم نہیں کرتے ان کی دلیل یہ حدیث ہے ﴿نہی عن أكل الحلاله و شرب لبنھا﴾ ”آپ ﷺ نے نجاست خور جانور کھانے اور اس کا دودھ پینے سے منع فرمایا ہے۔“ (۱)

اگر استحالة باعث طہارت ہوتا تو گندگی سے بنا ہوا دودھ پینا ممنوع نہ ہوتا کیونکہ اس کی حالت تبدیل ہو چکی ہے۔ اس کا جواب یوں دیا گیا ہے کہ اس حدیث میں صرف حلالہ (نجاست خور) جانور کا دودھ پینے کی حرمت موجود ہے نہ کہ اس کے نجس ہونے کا ثبوت ہے کیونکہ یہ ضروری نہیں کہ جو چیز حرام ہو نجس بھی ہو (جیسا کہ پیچھے بیان کیا جا چکا ہے)۔ (۲)

(ابن حزمؒ) جب پاخانہ، گوبر اور مرذار جل جائے یا سفیر ہو کر راکھ یا مٹی بن جائے تو وہ پاک ہے اور اس کے ساتھ ختم جائز ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اب وہ نام باقی نہیں رہا جس پر شرعی احکام وارد ہوتے ہیں۔ (۳)

زمین اور کنوئیں کو پاک کرنے کا طریقہ

زمین کو پاک کرنے کے دو طریقے ہیں:

(۱) اس پر پانی بہا دیا جائے۔

(شافعیؒ، مالکؒ، زہریؒ) اسی کے قائل ہیں۔ ان کی دلیل حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث ہے کہ ایک دیہاتی

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۲۱۵، ۳۲۱۶) کتاب الأطعمة: باب النہی عن أكل الحلاله و ألبانها، أبو داود (۳۷۸۵)]

(۲) [ضوء النهار (۱۲۴/۱) السیل الحرار (۵۲/۱) الروضة الندية (۹۴/۱)]

(۳) [المحلی بالآثار (۱۳۶/۱)]

نے مسجد کے ایک کونے میں پیشاب کر دیا تو اللہ کے رسول ﷺ نے اس پر پانی کا ایک ڈول بہانے کا حکم دیا۔ (۱)
 (شوکانی) یہ حدیث اس بات کا ثبوت ہے کہ پانی بہانے سے زمین پاک ہو جاتی ہے اسے کھودنا ضروری نہیں۔ (۲)
 (احناف) یہ عمل سخت زمین کے ساتھ خاص ہے اگر زمین نرم ہو تو پیشاب کی جگہ سے مٹی کھود کر اس پر پانی بہانا واجب ہے۔ ان کے دلائل ضعیف روایات پر مبنی ہیں جیسا کہ ایک روایت میں ہے ﴿احفروا مکانہ ثم صبوا علیہ﴾ اس کی جگہ کھود کر اس پر پانی بہادو۔ یہ روایت ضعیف ہے۔ (۳)

اسی طرح ایک اور روایت میں ہے کہ ﴿فامر رسول اللہ بمکانہ فاحفروا وصب علیہ دلو من ماء﴾ لیکن یہ روایت بھی ضعیف ہے جیسا کہ امام دارقطنی نے بیان کیا ہے کہ اس کی سند میں سمان راوی مجہول ہے۔ (۴)
 معلوم ہوا کہ احناف کے دلائل کمزور ہونے کی بنا پر ان کا موقف درست نہیں ہے۔ (۵)

(۲) زمین سورج یا ہوا کی وجہ سے خشک ہو جائے حتیٰ کہ نجاست کا اثر بھی زائل ہو جائے تو پاک ہو جاتی ہے۔
 (ابو حنیفہ، ابو یوسف، محمد) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)

ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں مسجد میں رات گزارتا تھا ﴿وكانت البکلاب تبول وتقبل وتدبر فی المسجد فلم یكونوا یرشون شیئا من ذلك﴾ ”کتنے مسجد میں پیشاب کرتے اور آتے جاتے تھے لیکن وہ اس وجہ سے کچھ چھینے نہیں مارتے تھے (یعنی پیشاب کی جگہ کو پاک کرنے کے لیے پانی نہیں بہاتے تھے)۔ (۷)

(ابن جریر) فرماتے ہیں کہ امام ابو داؤد نے حدیث کے ان الفاظ ﴿فلم یكونوا یرشون﴾ سے استدلال کیا ہے کہ نجاست لگی زمین خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہے کیونکہ اگر زمین خشک ہونے سے پاک نہ ہوتی تو وہ لوگ اسے ایسے

(۱) [بخاری (۲۲۱) کتاب الوضوء: باب صب الماء علی البول فی المسجد: مسلم (۲۸۴) أحمد (۱۱۰/۳) ترمذی (۱۴۸) ابن ماجہ (۵۲۸) نسائی (۱۷۵/۱) دارقطنی (۱۸۹/۱) أبو عوانہ (۲۱۳/۱) حمیدی (۱۱۹۶)]

(۲) [نیل الأوطار (۸۸/۱)]

(۳) [ضعیف: نصب الرایة (۲۱۲/۱) الغلل المتناهیة (۳۳۳/۱) البدر المعین (۲۹۴/۲)]

(۴) [دارقطنی (۳۱/۱) شرح معای الآثار (۱۴/۱) أبو یعلیٰ (۳۱۰/۶)]

(۵) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: نیل الأوطار (۸۸/۱) شرح مسلم للنووی (۱۹۴/۲) الأم للشافعی (۱۱۸/۱) شرح

المہذب (۶۱۱/۲) المغنی (۴۹۹/۲) عون المعبود (۴۳/۲) فتح الباری (۲۴۷/۱)]

(۶) [فتح القدیر (۱۷۲/۱) شرح المہذب (۶۱۶) الأم (۱۱۹/۱)]

(۷) [صحیح: صحیح أبو داؤد (۳۶۸) کتاب الطہارة: باب فی طہور الأرض إذا یست أبو داؤد (۳۸۲) بخاری

تعلیقاً (۱۷۴) ابن عزیمة (۳۰۰) شرح السنة (۸۲/۲) بیہقی (۲۴۳/۱)]

ہی نہ چھوڑتے۔ (۱)

(شمس الحق عظیم آبادی) یہ استدلال بالکل واضح ہے۔ (۲)

(عبدالرحمن مبارکپوری) اس حدیث سے امام ابو داؤد کا یہ استدلال کہ ”زمین خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہے“ صحیح ہے اور مجھے اس میں کوئی خدشہ نہیں۔ (۳)

(داجح) زیادہ صحیح طریقہ وہی ہے جس کا رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا ہے اور وہ پانی بہانا ہے لیکن اگر پانی نہ بہایا جا سکے اور زمین خشک ہو جائے تو ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ زمین نا پاک ہے بلکہ پاک ہے جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی روایت سے یہ مسئلہ ثابت ہوتا ہے اور ابو داؤد ”شمس الحق عظیم آبادی اور عبدالرحمن مبارکپوری کے قول سے اس موقف کی تائید ہوتی ہے۔ (واللہ اعلم)

اگر کنوئیں میں نجاست گر جائے تو گزشتہ بیان کردہ مسلم اصول اس کا فیصل ہوگا یعنی اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی تبدیل ہو جائے تو پانی نجس ہے ورنہ پاک ہے جیسا کہ اس اصول پر اجماع ہو چکا ہے۔ (۴)

اس لیے اگر نجاست گرنے کی وجہ سے کنوئیں کا پانی متغیر ہو جائے تو اسے پاک کرنے کے لیے اس وقت تک پانی نکالا جائے گا جب تک کہ تغیر ختم نہ ہو جائے کیونکہ پانی کے نجس ہونے کا سبب یہی ہے۔ دریں اثناء یہ یاد رہے کہ اصل مقصود پانی میں واقع تغیر کا زائل ہونا ہے وہ کم پانی نکالنے سے ہو یا زیادہ نکالنے سے یا بغیر نکالے ہی زائل ہو جائے تو پانی پاک ہے اور کنوئیں کا پانی کم یا زیادہ ہونے میں بھی کوئی فرق نہیں ہے لہذا جب تغیر زائل ہو جائے تو پانی پاک ہو جائے گا۔ (۵)

اس ضمن میں کوئی حد متعین کرنا (مثلاً اگر کنوئیں میں چڑیا یا چوہا گر کر مر جائے تو اسے نکالنے کے بعد پانی پاک کرنے کے لیے مزید بیس ڈول پانی نکالا جائے گا۔ اگر مرغی یا بلی گر کر مر جائے تو اسے نکالنے کے بعد پانی سے چالیس ڈول نکالے جائیں گے۔ اگر بکری کنوئیں میں گر کر مر جائے اور مرنے کے بعد اسے نکالا جائے یا اس وقت نکالا جائے جبکہ وہ بانی میں پھول گئی یا پھٹ گئی ہو یا چوہے چڑیا مرغی اور بلی کو پھول جانے یا پھٹ جانے کے بعد نکالا جائے تو سارا پانی نکالنے سے کنواں پاک ہوگا اور کنوئیں کا سارا پانی نکالنے کی حد امام ابو حنیفہ اور قاضی ابو یوسف کے نزدیک یہ ہے کہ پانی کا اکثر حصہ نکال لیا جائے اور امام محمد بن حسن کے نزدیک دو سو ڈول ہے۔ اگر بلا چوہا یا پھٹکی کنوئیں میں گر

(۱) [فتح الباری (۲۷۹/۱)]

(۲) [عون المعبود (۴۳/۱)]

(۳) [تحفة الأحوذی (۱۶۲/۱)]

(۴) [الإجماع لابن المنذر (ص ۳۳۱) المجموع للنووی (۱۱۰/۱) المغنی لابن قدامة (۵۳/۱)]

(۵) [السیل الحرار (۵۱/۱)]

جائے اور اسے زندہ نکال لیا جائے تو پانی پاک ہے۔ اگر کتا یا گدھا گر جائے اور اسے زندہ نکال لیا جائے تو سارا پانی نکالنا ضروری ہے اور اگر بکری کوئیں میں پیشاب کر دے تو بھی کوئیں کا سارا پانی نکالنا ضروری ہے خواہ پیشاب کم ہو یا زیادہ (محض قیاس و آراء ہیں جن کا (شرعی) علم سے کوئی تعلق نہیں۔ (۱))

طہارت حاصل کرنے کا اصل ذریعہ پانی ہے

جیسا کہ کتاب وسنت میں پانی کے ساتھ ہی اس وصف کو مختص کیا گیا ہے۔

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ [الفرقان: ۴۸]

(۲) حدیث نبوی ہے ﴿الماء طهور لا ینحسہ شیء﴾ ”پانی پاک ہے اسے کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی۔“ (۲)

(جمہور، احمد، شافعی، مالک) نجاستوں سے طہارت حاصل کرنے کے لیے صرف پانی کو استعمال کیا جائے گا۔ امام محمدؒ، امام زفرؒ اور امام اسحاق بن راہویہؒ کا بھی یہی موقف ہے۔ انہوں نے حدیث اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا (کہ جس میں کپڑے سے حیض کا خون دھونے کا ذکر ہے) اور حدیث علی رضی اللہ عنہ (جس میں مذی دھونے کا ذکر ہے) سے استدلال کیا ہے۔

(ابو حنیفہ، ابو یوسف) صرف پانی سے نہیں بلکہ ہر پاک مانع چیز کے ذریعے نجاستوں سے طہارت حاصل کرنا جائز ہے۔ انہوں نے ان تمام احادیث سے استدلال کیا ہے جن میں پانی کے علاوہ دیگر اشیاء سے طہارت حاصل کرنے کا ذکر ہے مثلاً حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا (جس میں حیض کے خون کو کپڑے سے کھرچنے کا حکم ہے) اور اسی طرح جن احادیث میں چمڑے کو رنگنے اور جوتی کو رگڑنے کے ساتھ پاک کرنے کا ذکر ہے۔ (۳)

(ابن تیمیہ) ہر اس چیز کے ساتھ حدیث کی طہارت جائز ہے جس پر پانی کا نام بولا جاسکتا ہے۔ (۴)

(راجح) حق بات یہ ہے کہ اشیاء کو پاک کرنے کے لیے اصل پانی ہے کیونکہ کتاب وسنت میں اسی کو اس وصف کے ساتھ متصف کیا گیا ہے۔ تاہم ہر نجاست کو پاک کرنے کے لیے صرف اسی کو متعین کر لینا اس لیے درست نہیں کیونکہ وہ احادیث جن میں منی اور حیض کے خون کو کھرچنے اور جوتی کو زمین پر رگڑنے اور پانی کے علاوہ دیگر طریقوں کا ذکر ہے

(۱) [المحلی بالآثار (۱۴۷/۱-۱۵۰) السیل الحرار (۵۱/۱)]

(۲) [کصحیح: إرواء الغلیل (۱۴) أبو داود (۶۷) کتاب الطہارة: باب ما جاء فی بفر بضاعة، ترمذی (۶۶) نسائی (۱۷۴/۱) أحمد (۱۵۰/۳) الأم (۲۳/۱) ابن ابی شیبہ (۱۴۲/۱) بیہقی (۴/۱) دار قطنی (۲۹/۱)] امام نوویؒ نے اسے صحیح کہا ہے۔ [المجموع (۸۲/۱)]

(۳) [المجموع (۱۴۳/۱) المغنی (۹/۱) الأوسط لابن المنذر (۱۷۰/۲) الہدایہ (۳۴۱/۱) بدائع الصنائع (۸۳/۱)]

المبسوط (۹۶/۱) شرح فتح القدیر (۱۶۹/۱)]

(۴) [الأخبار العلمیة من الاختیارات الفقہیة لابن تیمیة (ص ۸۱)]

اس کا رد کرتی ہیں اور اگر ہر پاک مائع چیز کے ذریعے تطہیر کی اجازت دی جائے تو شارع علیہ السلام نے اس کا کہیں ذکر نہیں کیا (اس وجہ سے بھی یہ درست نہیں) لہذا ﴿خیر الأمور أو مسطحها﴾ کے تحت متوسط و معتدل راہ یہی ہے کہ شریعت میں جن اشیاء کو پانی کے علاوہ کسی اور طریقے سے پاک کرنا منقول ہے انہیں اسی طرح پاک کیا جائے (مثلاً جوتی کو زمین پر رگڑنا وغیرہ) اور جن اشیاء کو پاک کرنے کا حکم تو موجود ہے لیکن شارع علیہ السلام نے ان کی تطہیر کا کوئی طریقہ و کیفیت نہیں بتلائی تو انہیں پانی کے ساتھ ہی پاک کیا جائے کیونکہ تطہیر میں اصل یہی ہے۔ (۱)

(حسین بن عودہ) نجاست کے ازالہ کے لیے پانی متعین ہے الا کہ جس کے متعلق کوئی نص موجود ہو مثلاً کپڑا اسے پاک زمین پر رگڑنا ہی پاک کر دیتا ہے اور جوتی مٹی کے ساتھ پاک ہو جاتی ہے وغیرہ۔ (۲)

مردار کا چمڑا رنگنے سے پاک ہو جاتا ہے

جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ﴿إذا دُبِغَ الإِصْبَابُ فَقَدْ طَهِرَ﴾ ”جب چمڑے کو رنگ دیا جاتا ہے تو وہ پاک ہو جاتا ہے۔“ (۳)

ایک روایت میں یہ الفاظ مروی ہیں ﴿إِصْبَابٌ دُبِغَ فَقَدْ طَهِرَ﴾ ”جو سا چمڑا بھی رنگ دیا جائے پاک ہو جاتا ہے۔“ (۴)

اس مسئلے میں سات مذاہب مشہور ہیں:

- (۱) ہر مردار کا چمڑا (خزیر کا ہوا کہتے کا) رنگنے سے ظاہری و باطنی طور پر پاک ہو جاتا ہے جیسا کہ حدیث میں ﴿إِصْبَابٌ﴾ کا لفظ اسی معنوم پر دلالت کرتا ہے۔ یہ امام داؤد اور اہل ظاہر کا مذہب ہے۔
- (۲) رنگنے سے کوئی بھی چمڑا پاک نہیں ہوتا کیونکہ ایک صحیح حدیث میں ہے ﴿لَا تَنْتَفِعُوا مِنَ الْمَيْتَةِ بِإِصْبَابٍ وَلَا عَصَبٍ﴾ ”مردار کے چمڑے اور ہڈی کے ساتھ فائدہ حاصل نہ کرو۔“ (۵)
- اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ لفظ ”إِصْبَابُ“ ایک قول کے مطابق صرف اس چمڑے کو کہتے ہیں جو رنگا ہو اور ہوا اور

(۱) [نیل الأوطار (۸۴/۱) السبل الحواری (۴۹/۱) الروضة الندية (۹۶/۱)]

(۲) [الموسوعة الفقهية الميسرة (۷۴/۱)]

(۳) [مسلم (۳۶۶) کتاب الحيض: باب طهارة جلود الميتة بالدباغ، ابن ماجه (۳۶۰۹) دارمی (۱۹۸۶) أبو عروانة (۲۱۲/۱) دارقطنی (۴۶/۱) طيالسی (۲۷۶۱) أبو یعلیٰ (۲۳۸۵) ابن حبان (۱۲۸۷) حمیدی (۴۸۶)]

(۴) [صحیح: صحیح ابن ماجه (۲۹۰۷) کتاب اللباس: باب لبس جلود الميتة إذا دُبِغَتْ، ابن ماجه (۳۶۰۹) ترمذی (۱۷۲۸) أبو داود (۴۱۲۳) نسائی (۴۲۴۱) مؤطا (۴۹۸/۲) أحمد (۲۱۹/۱) دارمی (۸۵/۲)]

(۵) [صحیح: إرواء الغلیل (۳۸۱) ترمذی (۱۷۲۹) کتاب اللباس: باب ما جاء في جلود الميتة إذا دُبِغَتْ]

رنگنے کے بعد اس پر شبن، قریبہ اور جلد کا لفظ بولا جاتا ہے اس لیے متعارض احادیث کو جمع کرنے کے لیے ممانعت والی حدیث کو اس چڑے پر محمول کیا جائے گا جو ابھی رنگنا گیا ہو۔ (۱)
یہ موقف حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، امام احمد اور ایک روایت کے مطابق امام مالک سے منقول ہے۔

(۳) کتے اور خنزیر کے علاوہ ہر مردار کا چڑا رنگنے سے پاک ہو جاتا ہے جیسا کہ قرآن میں خنزیر کے متعلق ہے ﴿فَإِنَّهُ رَجْسٌ﴾ [الأنعام: ۱۴۵] کتے کو بھی نجاست پر مشتمل ہونے کی وجہ سے اسی پر قیاس کیا گیا ہے۔ یہ امام شافعی اور امام نووی کے قول کے مطابق حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔

(۴) خنزیر کے علاوہ تمام مرداروں کا چڑا پاک ہو جاتا ہے کیونکہ قرآن میں خنزیر کے متعلق ہے ﴿فَإِنَّهُ رَجْسٌ﴾ [الأنعام: ۱۴۵] یہ امام ابوحنیفہ کا مذہب ہے۔

(۵) رنگنے سے ماکول اللحم جانوروں کا چڑا پاک ہوتا ہے غیر ماکول اللحم کا نہیں کیونکہ احادیث میں بکری وغیرہ (یعنی صرف ماکول اللحم) کا ہی ذکر ہے۔ یہ امام اوزاعی، امام ابن مبارک، امام ابو ثور اور امام اسحاق بن راہویہ کا مذہب ہے۔
(۶) ہر مردار کا چڑا پاک ہو جاتا ہے لیکن صرف ظاہری طور پر باطنی طور پر نہیں۔ یہ مذہب امام مالک کے متعلق مشہور ہے جس کی کوئی دلیل نہیں۔

(۷) مردار کے چڑے سے رنگنے کے بغیر بھی فائدہ حاصل کیا جاسکتا ہے۔ یہ امام زہری کا شافعی مذہب ہے۔ تمام احادیث اس کا رد کرتی ہیں (غالبا ان کے پاس احادیث نہیں پہنچی ہوں گی)۔ (۲)

(راجع) پہلا موقف رائج معلوم ہوتا ہے۔ (واللہ اعلم)

(شوکانی) اسی کے قائل ہیں۔ (۳)

(عبد الرحمن مبارکپوری) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۴)

(امیر صنعانی) حدیث میں ﴿ایما﴾ کا لفظ ہر مردار کا چڑا پاک ہونے کی دلیل ہے۔ (۵)

(۱) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: سبل السلام (۴۵/۱) نیل الأوطار (۱۱۹/۱) المحلی بالآثار (۱۳۰/۱)]

(۲) [شرح مسلم للنووی (۲۹۰/۲) نیل الأوطار (۱۱۵/۱) سبل السلام (۴۴/۱) قفوا الأثر (۴۹/۱) الأم (۹/۱)]

المجموع (۲۷۱/۱) بدائع الصنائع (۸۵/۱) حاشیة الدسوقی (۵۴/۱) المغنی (۶۶/۱) تبیین الحقائق

(۲۶/۱) الإنصاح (۶۹/۱) البحر الرائق (۱۰۵/۱)]

(۳) [نیل الأوطار (۱۱۵/۱)]

(۴) [تحفة الأخوذی (۴۰۱/۵)]

(۵) [سبل السلام (۴۳/۱)]

(ابن حزمؒ) کسی بھی مردار کا چمڑا ہو یعنی خنزیر، کتا، درندہ یا اس کے علاوہ کسی اور کا، رنگنے سے پاک ہو جاتا ہے۔ (۱)

مردار کا چمڑا کھانا بالافتاق حرام ہے

جیسا کہ رسول اللہ ﷺ سے مردار کے چمڑے کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا.....﴾ [الأنعام: ۱۴۵] پھر آپ ﷺ نے فرمایا ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَطْعَمُونَهُ أَنْ تَذِيقُوهُ فَتَنْفَعُوا بِهِ﴾ ”اور تم اسے کھا نہیں سکتے ہو البتہ اسے رنگنے کے بعد اس سے فائدہ حاصل کر سکتے ہو۔“ (۲)

اور حدیث نبوی میں ہے کہ ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ مِنَ الْمَيْتَةِ أَكْلُهَا﴾ ”مردار کو صرف کھانا ہی حرام ہے۔“ (۳)

جس گھی میں چوہا گر جائے اسے پاک کرنے کا طریقہ

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے ایسے گھی کے متعلق سوال کیا گیا جس میں چوہیا گر گئی ہو تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿الْقُحُومُ وَمَا حَوْلَهَا وَكُلُّهُ﴾ ”چوہیا کو اور اس کے ارد گرد جگہ سے گھی کو پھینک دو اور اسے (یعنی بقیہ گھی کو) کھاؤ۔“ (۴)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس گھی میں چوہیا گر جائے اسے پاک کرنے کے لیے چوہیا اور اس کے ارد گرد جسے گھی کو پھینک دیا جائے تو گھی پاک ہو جائے گا۔ یاد رہے کہ اس گھی سے مراد جامد گھی ہے اور اگر گھی مائع ہو تو مکمل نجس ہو جائے گا۔ جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جب گھی میں چوہیا گر جائے تو ﴿فَبِإِنْ كَانَ جَامِدًا فَالْقُحُومُ وَمَا حَوْلَهَا وَإِنْ كَانَ مَائِعًا فَلَا تَقْرُبُوهُ﴾ ”اگر گھی جامد ہو تو چوہیا اور اس کے ارد گرد جسے گھی کو پھینک دو اور اگر مائع ہو تو اس کے قریب بھی مت جاؤ۔“ (۵)

(۱) [المحلی بالآثار (۱/۲۸۸)]

(۲) [أحمد (۳۲۷/۱) أبو یعلیٰ (۲۳۳۴) ابن حبان (۱۲۸۱) طبرانی کبیر (۱۱۷۶۵) بیہقی (۱/۱۸۱)] امام ابن ملقم نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ [البدیع المنیر (۲/۳۸۵)]

(۳) [موطا (۴۹۸/۲) بخاری (۱۴۹۲) کتاب الزکاة: باب الصدقة علی موالی ازواج النبیؐ، مسلم (۳/۳۶۳) أبو داود (۴/۴۱۲) نسائی (۱۷۲/۷) ابن ماجہ (۳/۶۱۰) دارقطنی (۴/۱۱) مشکل الآثار (۱/۴۹۷) أبو عوانہ (۲/۱۱۱) شرح معانی الآثار (۴/۶۹۱) التمشید لابن عبد البر (۱/۱۵۴/۴)]

(۴) [بخاری (۵۵۳۸، ۵۵۴۰) کتاب الذبائح والصيد: باب إذا وقعت القارة فی السمن الحامد والذائب، موطا (۲/۹۷۱) أبو داود (۳۸۴۱) ترمذی (۱۷۹۹) نسائی (۱۸۷/۷) حمیدی (۱/۴۹/۱)]

(۵) [شاذ: الضعیفة (۱/۵۳۲) أبو داود (۳۸۴۲) کتاب الأطعمة: باب فی الغارة تقع فی السمن، أحمد (۲/۲۳۲)]

بیہقی (۳/۳۵۲/۹)

امام بخاریؒ اور امام ابو حاتمؒ نے اس حدیث پر وہم کا حکم لگایا ہے (یعنی یہ حدیث مسند میمونہ کی ہے، مسند ابو ہریرہ کی نہیں)۔ (۱)

اس (حدیث کے کمزور ہونے کے) باوجود یہ حکم صحیح بخاریؒ کی حدیث سے ہی ثابت ہو جاتا ہے جیسا کہ حدیث میں موجود ہے کہ چوہیا اور اس کے ارد گرد کے حصے کو پھینک دو تو ارد گرد کے حصے کو پھینکنا صرف اسی وقت ہو سکتا ہے جب گھی جامد ہو۔ (۲)

شرح السنہ میں ہے کہ اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ پانی کے علاوہ دیگر مائع اشیاء میں اگر نجاست گر جائے تو وہ نجس ہو جاتی ہیں خواہ مائع کم ہو یا زیادہ۔ (۳)

لیکن حدیث ”إن الماء طهور لا ينجسه شيء“ سے اس کی تردید ہوتی ہے۔

ایسی اشیاء کی تطہیر کا طریقہ جن میں مسام نہ ہوں

شیشہ، چھری، تلوار، ناخن، ہڈی، رنگ کیے ہوئے برتن اور ہر ایسی صاف چیز جس میں مسام (یعنی سوراخ و اجزاء وغیرہ) نہ ہوں وہ اس قدر رگڑنے سے پاک ہو جاتی ہے کہ نجاست کا اثر زائل ہو جائے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اسی پر کاربند تھے۔ (۴)



(۱) [بلوغ المرام (۶۰۰)]

(۲) [فتح الباری (۵۸۷/۹) سیل السلام (۱۰۵۰/۳)]

(۳) [شرح السنہ (۵۰/۶)]

(۴) [فقہ السنہ (۲۳/۱)]

باب قضاء الحاجة

قضائے حاجت کا بیان

قضائے حاجت کا معنی ضرورت پوری کرنا یا حاجت سے فارغ ہونا ہے۔ لفظ قضاء مصدر ہے باب قضی یقضی (ضرب) سے جبکہ حاجة پیشاب اور پاخانہ خارج ہونے سے کنایہ ہے اور یہ رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان سے ماخوذ ہے ﴿إِذَا قَعَدَ أَحَدُكُمْ لِحَاجَتِهِ﴾ (۱)

اور فقہاء اسے ”باب الاستطابة“ سے تعبیر کرتے ہیں۔ ان کا مستدل یہ حدیث ہے ﴿وَلَا يَسْتَطِيبُ بِيَمِينِهِ﴾ (۲)

اور محدثین اسے ”باب التغلی“ سے تعبیر کرتے ہیں جو کہ آپ ﷺ کے اس فرمان سے ماخوذ ہے ﴿إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمُ الْخِلَاءَ﴾ (۳)

اور ”باب التبرز“ آپ ﷺ کے اس فرمان سے ماخوذ ہے ﴿الْبِرَازُ فِي الْمَوَارِدِ﴾ (۴)

اور تمام عبارتیں صحیح و درست ہیں۔ (۵)

قضائے حاجت کے لیے جانے والا زمین کے قریب ہونے سے پہلے کپڑا اٹھائے

اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَرَادَ الْحَاجَةَ لَمْ يَرْفَعْ ثَوْبَهُ حَتَّى يَدْنُو مِنَ الْأَرْضِ﴾ ”نبی کریم ﷺ جب رفع حاجت کا ارادہ فرماتے تو زمین کے قریب ہونے سے پہلے اپنا کپڑا نہیں اٹھاتے تھے۔“ (۶)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ أَتَى الْغَائِطَ فَلْيَسْتَرْ﴾ ”جو

(۱) [مسلم (۲۶۵) کتاب الطہارة: باب الاستطابة] عن ابی ہریرة

(۲) [مسلم (۲۶۷) کتاب الطہارة: باب التہی عن الاستحاء بالیمین] عن ابی قتادة

(۳) [مسلم (۲۷۱) کتاب الطہارة: باب الاستحاء بالماء من التبرز] عن انس

(۴) [صحیح: صحیح ابن ماجة (۲۶۲) أبو داود (۲۶) ابن ماجة (۳۲۸) عن معاذ]

(۵) [سبل السلام (۱۵۶/۱) روضة الندية (۹۸/۱)]

(۶) [صحیح: صحیح ابو داود (۱۱) کتاب الطہارة: باب کیف التکشف عند الحاجة] ترمذی (۱۴) امام ترمذی

نے اسے مرسل کہا ہے۔ [ترمذی (۱۴)] جبکہ شاہناوٹ بیان کرتے ہیں کہ اس کی بعض سندیں صحیح بھی ہیں۔ [فیض القدير

قضاء حاجت کے لیے جائے اسے پردہ کر کے بیٹھنا چاہیے۔“ (۱)

(3) حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ قضاء حاجت کے وقت چھپنے کے لیے رسول اللہ ﷺ کو جو چیز سب سے زیادہ پسند تھی وہ زمین سے بلند جگہ اور کھجور کے درختوں کا جھنڈ تھا۔ (۲)

ان تمام دلائل سے ثابت ہوا کہ قضاء حاجت کے وقت چھپنے کی ہر ممکن کوشش کرنا مشروع ہے۔ (اگرچہ بعض احادیث میں کچھ ضعف ہے لیکن) ستر پوشی میں اصل وجوب ہی ہے اور ستر کی کسی چیز کو بھی تنگ کرنا جائز نہیں ہے الا کہ کوئی ضرورت ہو جیسا کہ قضاء حاجت کے وقت۔ اس لیے قضاء حاجت کے وقت سے پہلے ستر پوشی واجب ہے اور کوئی بھی شخص قضاء حاجت کے لیے جھکتے ہوئے اپنا ستر تنگ نہ کرے نہ ہی کھڑے ہونے کی حالت میں اور نہ ہی قضاء حاجت کے لیے جاتے ہوئے۔ (۳)

(ابن قدامہؒ) مستحب یہ ہے کہ انسان لوگوں سے چھپے اور اگر کوئی دیوار یا ٹیلہ یا درخت یا اونٹ موجود ہو تو اس کے ذریعے چھپ جائے۔ اور اگر کچھ بھی موجود نہ ہو تو اس قدر دور چلا جائے کہ اسے کوئی دیکھ نہ سکے۔

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں کہ مستحب یہ ہے کہ انسان زمین کے قریب ہونے سے پہلے اپنا کپڑا اٹھائے۔ (۴)

آبادی سے دور نکل جائے

اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(1) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كأن إذا ذهب لحاجته أبعد في المذهب﴾ ”جب آپ ﷺ قضاء حاجت کے لیے جاتے تو بہت دور چلے جاتے۔“ (۵)

(۱) [ضعیف: الضعيفة (۱۰۲۸) ضعيف الجامع الصغير (۵۴۶۸) أبو داود (۳۵) كتاب الطهارة: باب الاستنار في الخلاء، ابن ماجه (۳۳۷) أحمد (۳۷۱/۲) بیہقی (۹۴۱۱) دارمی (۱۶۹/۱) ابن حبان (۱۲۲)۔ الموارد] شیخ حازم علی قاضی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔ [التعلیق علی مسیل السلام (۱۶۹/۱)] اور صاحب درالمنیر کہتے ہیں کہ حق بات یہی ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور اسے ایک جماعت نے صحیح کہا ہے جن میں ابن حبان، حاکم اور نووی، قائل ذکر ہیں۔ [مختصر البدر المنیر (ص ۲۸۱) السیل الجرار (۶۳/۱)] جبکہ حافظ ابن حجرؒ سے اس حدیث کے متعلق حسن [فتح الباری (۲۵۷/۱)] اور ضعیف [تلخیص الحیبر (۱۰۳/۱)] دونوں حکم مقول ہیں۔

(۲) [مسلم (۷۴۳) کتاب الحيض: باب ما يستتر به لمضاء الحاجة، ابن ماجه (۳۴۰) أبو داود (۲۵۴۹) أحمد (۲۰۴۱۱) ابن خزيمة (۵۳)]

(۳) [السيل الجرار (۶۴/۱)]

(۴) [المغنی لابن قدامة (۲۲۲/۱-۲۲۴)]

(۵) [حسن: صحيح أبو داود (۱) كتاب الطهارة: باب التعلی عند قضاء الحاجة، أبو داود (۱) نسائی (۱۸/۱) ترمذی (۲۰) ابن ماجه (۳۳۱) دارمی (۱۶۹/۱) ابن خزيمة (۳۰۱) أحمد (۲۴۸/۴) حاکم (۱۴۰/۱) بیہقی (۹۳/۱) شرح السنه (۲۸۲/۱)]

(2) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں ہے کہ ﴿فانطلق حتی تواری عنی فقصی حاجتہ﴾
 ”آپ قضائے حاجت کے لیے (اتنی دور) چلے گئے کہ میری نظروں سے اوجھل ہو گئے۔ وہاں آپ ﷺ اپنی حاجت
 سے فارغ ہوئے۔“ (۱)

(3) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سفر میں نکلے ﴿فکان لا یأنی البراز حتی
 یغیب فلا یروی﴾ ”آپ ﷺ قضائے حاجت کے لیے جب بھی جاتے تو عائب ہو جاتے اور آپ ﷺ کو دیکھا
 نہیں جاسکتا تھا۔“

سنن ابی داؤد کی روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿کان إذا أراد البراز انطلق حتی لا یراہ أحد﴾ (۲)

اگر بیت الخلاء موجود ہو تو اس میں داخل ہو جائے

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک دن میں حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے گھر (کی چھت) پر چڑھا تو میں نے
 نبی ﷺ کو (گھر میں) شام کی طرف منہ کیے ہوئے اور کعبہ کی طرف پشت کیے ہوئے قضائے حاجت کرتے دیکھا۔ (۳)
 اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اگر گھر میں قضائے حاجت کا بندوبست ہو (یعنی بیت الخلاء وغیرہ موجود ہو) تو اسی
 میں حاجت کے لیے چلا جائے اور اس وقت اگر چہ لوگ اس کے قریب ہی کیوں نہ ہوں اس پر کوئی گناہ نہیں۔ مزید اس
 حدیث کی وضاحت اسی باب میں آگے آئے گی۔

قضائے حاجت کی ابتداء میں پناہ مانگنا مستحب ہے

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ جب بیت الخلاء میں داخل ہوتے تو یہ دعا پڑھتے ﴿اَللّٰهُمَّ
 اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ﴾ ”اے اللہ! میں خبیث جنوں اور خبیث چیزوں سے تیری پناہ میں
 آتا ہوں۔“ (۴)

(۱) [بخاری (۳۶۳) کتاب الصلاة: باب الصلاة فی الحجة الشامية، مسلم (۴۰۴) أبو داود (۱۲۸) نسائی (۸۱)]

(۲) [صحیح: صحیح أبو داود (۲) کتاب الطهارة: باب التخلی عند قضاء الحاجة، ابن ماجہ (۳۳۵) حاکم

(۱۴۰/۱) بیہقی (۹۳/۱) شرح السنة (۲۸۲/۱) ترمذی (۲۰) نسائی (۱۸/۱)]

(۳) [بخاری (۱۴۸) کتاب الوضوء: باب التبرز فی البیوت، مسلم (۲۶۶) أبو داود (۱۲) ترمذی (۱۱) نسائی

(۲۳/۱) ابن ماجہ (۳۲۲) مسند شافعی (۶۵) أحمد (۴۱/۲) ابن عزیمة (۵۹) ابن حبان (۱۴۱۸)]

(۴) - [بخاری (۱۴۲) کتاب الصلاة: باب ما یقول عند الخلاء الأدب المفرد (۶۹۲) مسلم (۳۷۵) أبو داود (۴) نسائی

(۲۰/۱) ترمذی (۶۵) ابن ماجہ (۲۹۸) دارمی (۱۷۱/۱) ابن ابی شیبہ (۱/۱) أبو یعلیٰ (۳۹۰۲) ابن حبان

(۱۴۰۴) الأوسط لابن المنذر (۲۵۸) عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی (۱۶) بیہقی (۹۵/۱) شرح السنة (۲۸۳/۱)]

سنن سعید بن منصور کی ایک روایت میں اس دعا کی ابتدا میں ”بسم اللہ“ بھی ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے اس کی سند کو مسلم کی شرط پر کہا ہے جبکہ شیخ البانیؒ نے اسے شاذ قرار دیا ہے۔ (۱)

اگر اس دعا کے ساتھ بسم اللہ کے الفاظ ثابت نہ بھی ہوں لیکن ایک دوسری صحیح حدیث سے مطلقاً بسم اللہ کہنے کا ثبوت ملتا ہے جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”بیت الخلاء میں داخل ہوتے وقت اگر کوئی بسم اللہ پڑھ لے تو جنوں کی آنکھوں اور اولاد آدم کے ستروں کے مابین پردہ حائل ہو جاتا ہے۔“ (۲)

دورانِ قضائے حاجت باتیں نہ کرے

- (۱) حدیث نبوی ہے کہ ﴿لَا يَتَنَاجَى اِنَّاسٌ عَلٰى غَائِطِهِمَا فَاِنَّ اللّٰهَ يَمْقَتْ عَلٰى ذٰلِكَ﴾ ”دورانِ قضائے حاجت دو شخص باہم گفتگو نہ کریں کیونکہ اللہ تعالیٰ اس فعل پر ناراض ہوتے ہیں۔“ (۳)
- (۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ پیشاب کر رہے تھے کہ ایک آدمی نے گزرتے ہوئے سلام کہا ﴿فلم يرد عليه﴾ ”لیکن آپ ﷺ نے اسے جواب نہیں دیا۔“ (۴)
- (۳) ایک روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے تیمم کرنے کے بعد اسے سلام کا جواب دیا۔ (۵)
- (۴) حضرت مہاجر بن قنفذ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں رسول اللہ ﷺ کا جواب نہ دینے کا سبب مذکور ہے کہ ﴿انسی کرهت ان اذكر الله الا على طهر﴾ ”(میں نے جواب اس لیے نہیں دیا کیونکہ) میں نے حالتِ طہارت کے سوا ذکر الہی کرنا پسند نہیں کیا۔“ (۶)

(۱) [فتح الباری (۲۴۴/۱) تمام المنة (ص ۵۷۱)]

(۲) [صحیح: إرواء الغلیل (۵۰) تمام المنة (ص ۵۸۱) صحیح الجامع الصغیر (۳۶۱۱)]

(۳) [صحیح لغیرہ: الصحیحة (۳۱۲۰) صحیح الترغیب (۱۰۰) أبو داود: کتاب الطہارة: باب کراهية الکلام عند الخلاء أحمد (۳۶/۳) ابن ماجه (۳۴۲) حاکم (۱۵۷/۱) ابن خزيمة (۳۹/۱) بیہقی (۱۰۰/۱) شرح السنة (۲۸۶/۱)]

(۴) [مسلم (۳۷۰) کتاب الحيض: باب التيمم أبو داود (۱۶) ترمذی (۹۰) ابن ماجه (۳۵۳) نسائی (۳۵/۱) أبو عوانة (۲۱۶/۱) ابن الجارود (۳۸) شرح معانی الآثار (۸۵/۱)]

[صحیح: صحیح أبو داود (۳۱۹) کتاب الطہارة: باب التيمم فی الحضرة أبو داود (۳۲۹) دار قطنی (۱۷۷/۱) شرح معانی الآثار (۸۵/۱) بیہقی (۲۰۶/۱) طيالسي (۱۸۵/۱) تاریخ بغداد (۱۳۶/۱۳)]

[صحیح: صحیح أبو داود (۱۳) کتاب الطہارة: باب فی الرجل یرد السلام وهو بیول أبو داود (۱۷) ابن ماجه (۳۵۰) نسائی (۳۷/۱) أحمد (۳۵۴/۴) ابن خزيمة (۲۰۶) ابن حبان (۱۸۹) الموارد طبرانی کبیر (۲۲۹/۲۰) بیہقی (۹۰/۱) شرح السنة (۳۶۱/۱)]

قابل احترام تمام اشیاء اپنے آپ سے علیحدہ کروے

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كُفِّنَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْخِلَاءَ نَزْعَ خَاتَمِهِ﴾ ”نبی ﷺ جب بیت الخلاء میں داخل ہوتے تو اپنی انگلی اتار دیتے تھے۔“ (۱) (انگلی اتارنے کا سبب یہ تھا کہ) آپ ﷺ کی انگلی میں ”محمد رسول اللہ“ کا نقش موجود تھا۔ (۲)

اس لیے جن اشیاء میں ذکر الہی یا مقدس نام ہوں انہیں قضائے حاجت کے مقام سے علیحدہ کر لینا چاہیے کیونکہ ان کی تعظیم و تقدیس کا یہی تقاضا ہے۔ (۳)

(ابن قدامہ) جب کوئی بیت الخلاء میں داخل ہونے کا ارادہ کرے اور اس کے ساتھ کوئی ایسی چیز ہو جس میں اللہ تعالیٰ کا ذکر موجود ہو تو اسے اتار دینا مستحب ہے۔ (۴)

قرآن کو تو بلا دلی الگ کر لینا چاہیے لیکن اگر ایسا کرنے سے قرآن (یا مقدس اشیاء) کے چوری یا ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو تو انہیں اپنے لباس میں ہی کہیں چھپا لینا چاہیے (کیونکہ بیت الخلاء میں جاتے وقت حافظ قرآن کے سینے سے قرآن کو علیحدہ نہیں کیا جاسکتا)۔ (۵)

وہ جگہیں جن میں قضائے حاجت ممنوع ہے

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿اتَّقُوا اللَّاعِنِينَ الَّذِي يَتَخَلَّى فِي طَرِيقِ النَّاسِ أَوْ فِي ظِلِّهِمْ﴾ ”و لعنت کا سبب بننے والی جگہوں سے اجتناب کرو: ایک لوگوں کے راستے میں دوسرا (ان کے پیچھے آرام کرنے کی) سایہ دار جگہ میں قضائے حاجت سے۔ (۶)

(۲) حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ﴿اتَّقُوا الْمَلَأَةَ الْثَلَاثَةَ الْبِرَازَ فِي الْمَوَارِدِ وَقَارِعَةَ الطَّرِيقِ وَالظِّلَّ﴾ ”لعنت کے تین اسباب سے اجتناب کرو: گھاٹوں پر، شاہراہ عام پر اور سائے

(۱) [ضعيف: إرواء الغلیل (۴۸) أبو داود (۱۹) كتاب الطهارة: باب الخاتم يكون فيه ذكر الله ترمذی (۱۷۴۶) ابن ماجه (۳۰۳) نسائی (۱۷۸/۸) حاکم (۱۸۷/۱) أبو یعلی (۳۵۴۳)]

(۲) [حاکم (۱۸۷/۱) بیہقی (۹۵/۱) تلخیص الحیبر (۱۹۱/۱)]

(۳) [المعنی (۱۶۲/۱) المہذب (۵۱/۱) مغنی المحتاج (۳۹/۱) الشرح الصغير (۸۷/۱) الدر المختار (۳۱۶/۱)]

(۴) [المعنی لابن قدامة (۲۲۷/۱)]

(۵) [فتاویٰ اللجنة الدائمة (۴۰/۴)]

(۶) [مسلم (۲۶۹) كتاب الطهارة: باب النهي عن التخلي في الطرق والظلال] أبو داود (۲۵) أبو عوانة (۱۹۴/۱)

ابن خزيمة (۶۷) ابن حبان (۱۴۱۵) حاکم (۱۸۵/۱) بیہقی (۹۷/۱) أحمد (۳۷۲/۲)

کے نیچے قضائے حاجت سے۔“ (۱)

(ابن حجر عسقلانی) انہوں نے راستوں میں پاخانہ کرنا کبیرہ گناہوں میں شمار کیا ہے۔ (۲)

(ابن قدامہ) لوگوں کے راستے میں اور پانی کے گھاٹ پر اور ایسے سائے میں جس سے لوگ فائدہ اٹھاتے ہوں پیشاب کرنا جائز نہیں۔

ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں کہ پھل دار درخت کے نیچے کوئی ایس وقت پیشاب نہ کرے جس وقت اس پر پھل ابھی موجود ہو تا کہ پیشاب پر پھل گر کر نجس نہ ہو جائے۔ (۳)

غسل خانے میں پیشاب کرنا جائز نہیں

(۱) حدیث نبوی ہے کہ ﴿نہی رسول اللہ ﷺ أن یستطیٰ حیضاً کل یوم أو یبول فی مغتسلہ﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے روزانہ کبھی کرنے اور نہانے کی جگہ میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے۔“ (۴)

(ابن قدامہ) آدمی اپنے غسل خانے میں پیشاب نہ کرے۔ (۵)

کسی جانور کی بل میں پیشاب کرنے کا حکم

حضرت عبداللہ بن مسرج رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿نہی رسول اللہ ﷺ أن یرسّ فی الحجر﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے (کسی جانور کی) بل میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے۔“ (۶)

ابن مسرج سے قنادہ کے سامع میں اختلاف ہے جیسا کہ امام احمد بیان کرتے ہیں کہ میرے علم کے مطابق قنادہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے علاوہ کسی صحابی سے روایت نہیں کی۔ (۷)

(۱) [حسن: إرواء الغلیل (۶۲) أبو داود (۲۶) کتاب الطہارۃ: باب المواضع التي نہی النبی عن البول فیہا، ابن

ماجہ (۳۲۸) حاکم (۱۶۷/۱) بیہقی (۹۷/۱)]

(۲) [الزواجر (۲۶۶/۱)]

(۳) [المغنی لابن قدامة (۲۲۴/۱-۲۲۵)]

(۴) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۱) کتاب الطہارۃ: باب فی البول فی المستجم، أبو داود (۲۸) أحمد

(۱۱۰/۴) نسائی (۱۳۰/۱)]

(۵) [المغنی لابن قدامة (۲۲۶/۱)]

(۶) [ضعیف: إرواء الغلیل (۵۵) أبو داود (۲۹) کتاب الطہارۃ: باب نہی عن البول فی الحجر، نسائی (۳۳/۱)

أحمد (۸۲/۵) ابن الجارود (۳۴) الأوسط لابن المنذر (۲۶۷) حاکم (۱۸۶/۱) بیہقی (۹۹/۱) شرح السنة

[[۲۸۹/۱]]

(۷) [المراسیل لابن أبی حاتم (ص ۱۶۸-۱۶۹)]

لیکن امام علی بن ابی حمزہ نے اس کا سماع ثابت کیا ہے اور امام ابن خزیمہ اور امام ابن سکین نے اسے صحیح کہا ہے۔ (۱)
خلاصہ کلام یہ ہے کہ اس حدیث کے ضعیف ہونے کی بنا پر اس سے جانور کی بل میں پیشاب سے ممانعت اخذ کرنا
درست نہیں البتہ اگر کوئی احتیاطی طور پر بچتا ہے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔

کھڑے پانی میں پیشاب کرنا جائز نہیں

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يَسَالَ فِي الْمَاءِ الرَّائِدِ﴾ ”نبی ﷺ نے
کھڑے پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے۔“ (۲)

جاری پانی میں پیشاب کرنا کسی صحیح حدیث میں منع نہیں

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يَسَالَ فِي الْمَاءِ الْجَارِيِ﴾ ”نبی ﷺ نے
جاری پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے۔“ (۳)

چونکہ مذکورہ روایت ضعیف ہے لہذا جاری پانی میں پیشاب کرنا ممنوع و ناجائز نہیں۔

بوقت ضرورت برتن میں پیشاب کرنا جائز ہے

حضرت رقیقہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ لِلنَّبِيِّ ﷺ قَدَحٌ مِنْ عِيدَانٍ تَحْتَ سَرِيرِهِ يُولُ فِيهِ بِاللَّيْلِ﴾ ”نبی ﷺ
کے پاس لکڑی کا ایک پیالہ تھا جو آپ ﷺ کی چار پائی کے نیچے ہوتا آپ ﷺ رات کو اس میں پیشاب کرتے۔“ (۴)
علاوہ ازیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿لَقَدْ دَعَا بِالطَّلَسْتِ لِيُولَ فِيهَا﴾ ”آپ ﷺ نے
ایک تھال منگوایا تاکہ اس میں پیشاب کریں۔“ (۵)

(ابن قدامہ) برتن میں پیشاب کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ (۶)

(۱) [تلخیص الحبیبر (۱۸۷/۱)]

(۲) [مسلم (۲۸۱) کتاب الطہارۃ: باب النہی عن البول فی الماء الراکد، ابن ماجہ (۳۴۳) أبو عوانہ (۲۱۶/۱)]

أحمد (۳۵۰/۳) نسائی (۳۴۱/۱) ابن حبان (۱۲۴۷) بیہقی (۹۷/۱)]

(۳) [ضعیف: الضعیفہ (۵۲۲۷) تمام المنۃ (ص ۶۳) مجمع الزوائد (۲۰۴/۱)]

(۴) [حسن: صحیح أبو داود (۱۹) کتاب الطہارۃ: باب فی الرجل یبول باللیل فی الإناء..... أبو داود (۲۴)]

نسائی (۳۱/۱) ابن حبان (۱۴۱) الموارد) حاکم (۱۶۷/۱) بیہقی (۹۹/۱)]

(۵) [صحیح: نسائی (۲۳/۱) کتاب الوضایا: باب هل أوصی النبی بخاری (۲۷۴۱) مسلم (۱۶۳۶) الأوسط

لابن المنقر (۱۷۴) ابن خزیمہ (۳۶/۱) بیہقی (۹۹/۱)]

(۶) [المغنی لابن قدامة (۲۲۹/۱)]

قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پشت نہ کرے

حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا أُنِيتُمُ الْغَائِطُ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا وَلَكِنْ شَرِقُوا أَوْ غَرِبُوا﴾ ”قضاء حاجت کے وقت قبلہ رخ مت نہ ہو اور نہ ہی اس کی طرف پشت کرو بلکہ مشرق یا مغرب کی جانب پھر جاؤ۔“ حضرت ابویوب انصاری بیان کرتے ہیں کہ ہم شام آئے تو ہم نے ایسے بیت الخلاء دیکھے جو کعبہ کی جانب بنے ہوئے تھے تو ہم کعبہ سے انحراف کرتے اور اللہ سے استغفار کرتے تھے۔ (۱)

(مشرق یا مغرب کی جانب رخ کرنے کا حکم اہل مدینہ کو ہے کیونکہ ان کا قبلہ بجانب جنوب تھا۔ اس کے علاوہ مقصود صرف یہ ہے کہ قبلہ کی طرف منہ یا پشت نہ ہو خواہ انہیں شمال یا جنوب کی طرف ہی کیوں نہ کرنا پڑے)۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی اسی معنی میں حدیث مروی ہے۔ (۲)

مندرجہ ذیل احادیث گذشتہ حدیث کے مخالف معلوم ہوتی ہیں۔

(۱) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ ایک دن میں حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے گھر (کی چھت) پر چڑھا تو ﴿فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَلَى حَاجَتِهِ مُسْتَقْبِلَ الشَّامِ وَمُسْتَدْبِرَ الْكُعْبَةِ﴾ ”میں نے نبی کریم ﷺ کو شام کی طرف منہ اور کعبہ کی طرف پشت کر کے قضاء حاجت کرتے ہوئے دیکھا۔“ (۳)

(۲) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ہمیں پیشاب کے وقت قبلہ رخ ہونے سے منع فرمایا ﴿فَرَأَيْتَهُ قَبْلَ أَنْ يَقْبِضَ بَعَامَ يَسْتَقْبِلُهَا﴾ ”لیکن میں نے آپ ﷺ کو آپ کی وفات سے ایک سال پہلے قبلہ کی طرف رخ کرتے ہوئے دیکھا۔“ (۴)

(۳) مردان اصغرؒ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت امین عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا انہوں نے قبلہ کی جانب اپنی سواری

(۱) [بخاری (۳۹۴) کتاب الصلاة: باب قبة أهل المدينة وأهل الشام والمشرق، مسلم (۲۶۴) أبو داود (۹)]

ترمذی (۸) ابن ماجہ (۳۱۸) نسائی (۲۳/۱) أبو عوانة (۱۹۹/۱) ابن خزيمة (۵۷) ابن حبان (۱۴۱۴)

مسند شافعی (۶۳) حمیدی (۳۷۸) ابن أبي شيبة (۱۵۰/۱) شرح معاني الآثار (۲۳۲/۴)

(۲) [مسلم (۲۶۵) كتاب الطهارة: باب الاستطابة، أبو عوانة (۲۰۰/۱) أحمد (۲۴۸/۲)]

(۳) [بخاری (۱۴۵) كتاب الوضوء: باب من تبرز على لبنتين، مسلم (۲۶۶) أحمد (۱۲/۲) أبو داود (۱۲)]

ترمذی (۱۱) نسائی (۲۳/۱) ابن ماجہ (۳۲۲) ابن خزيمة (۵۹) ابن حبان (۱۴۱۸) شرح السنة (۲۷۴/۱)

بيهقي (۶۱/۱) طحاوی (۲۳۴) ابن أبي شيبة (۱۵۱/۱)

(۴) [حسن: صحيح أبو داود (۱۰) كتاب الطهارة: باب الرخصة في استقبال القبلة عنه قضاء الحاجة، أبو داود

(۱۳) ترمذی (۹) ابن ماجہ (۳۲۵) ابن خزيمة (۳۴/۱) حاکم (۱۵۴/۱) أحمد (۳۶۰/۳) بیهقی (۹۲/۱)

شرح معاني الآثار (۲۳۴/۴)]

بٹھائی پھر اس کی طرف پیشاب کرنے لگے تو میں نے کہا اے ابو عبد الرحمن! کیا اس سے منع نہیں کیا گیا؟ تو انہوں نے کہا: کیوں نہیں؟ ﴿إِنَّمَا نَهَى عَنْ هَذَا فِي الْقَضَاءِ فَإِذَا كَانَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْقُبْلَةِ شَيْءٌ يَسْتَرْكُ فَلَا بَأْسَ﴾ ”اس عمل سے صرف تقاضے میں منع کیا گیا ہے اور جب تمہارے اور قبلے کے درمیان کوئی آوٹ حائل ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔“ (۱)

اس مسئلے میں فقہاء کے مختلف مذاہب ہیں:

(مالکؒ، شافعیؒ) تقاضے حاجت کے وقت قبلہ رخ ہونا صحرا میں منع ہے آبادی یا عمارتوں میں منع نہیں ہے۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، امام شعبیؒ، امام اسحاقؒ اور ایک روایت میں امام احمدؒ کا بھی یہی موقف ہے۔ (نحوی، ثوریؒ) یہ عمل نہ تو صحرا میں جائز ہے اور نہ ہی عمارتوں میں۔

حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ، امام مجاہدؒ، امام ابو ثورؒ اور ایک روایت میں امام احمدؒ سے بھی یہ مذہب منقول ہے۔ (داود ظاہریؒ) صحرا ہو یا عمارت ہر جگہ جائز ہے۔ حضرت عروہ بن زبیرؒ اور امام مالکؒ کے شیخ امام ربیعہؒ سے بھی یہی مذہب منقول ہے۔

(ابو حنیفہؒ، احمدؒ) ان دونوں ائمہ سے ایک روایت میں یہ منقول ہے کہ قبلہ کی طرف منہ کرنا نہ تو صحرا میں جائز ہے اور نہ ہی عمارتوں میں لیکن پشت کرنا دونوں جگہوں میں جائز ہے۔ (۲)

(شوکانیؒ) انصاف کی بات یہ ہے کہ مطلق طور پر منع ہے (کیونکہ آپ ﷺ کا اپنا فعل امت کو دیے ہوئے خاص حکم کے مخالف نہیں ہے)۔ (۳)

(صدیق حسن خانؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۴)

(عبد الرحمن مبارکپوریؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

(البانیؒ) ہر جگہ مطلق طور پر منع ہے۔ (۶)

(ابن حزمؒ) بول و براز کے وقت (مطلقاً) قبلہ کی جانب منہ یا پشت کرنا جائز نہیں قطع نظر اس سے کہ کوئی شخص مکان کے اندر ہو یا کھلے صحرا میں ہو۔ (۷)

(۱) [حسن: صحيح أبو داود (۸) كتاب الطهارة: باب الرخصة في ذلك، أبو داود (۱۱)]

(۲) [شرح مسلم للنووي (۱۰۶/۲-۱۰۷) نيل الأوطار (۱۳۶/۱-۱۳۷) تحفة الأحوذى (۶۱/۱-۶۲)]

(۳) [نيل الأوطار (۱۴۲/۱)]

(۴) [الروضة الندية (۱۰۵/۱)]

(۵) [تحفة الأحوذى (۶۴/۱)]

(۶) [تمام المنة (ص: ۶۰)]

(۷) [المحلى بالآثار (۱۸۹/۱)]

(راجح) ممانعت صرف قضاء میں ہے عمارتوں میں نہیں جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی صحیح حدیث بیان کر دی گئی ہے۔

(ابن حجر) انہوں نے امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے مذہب کو ترجیح دی ہے۔ (۱)

(نووی) انہوں نے اسی کو رائج کہا ہے۔ (۲)

(ابن قدامہ) قضاے حاجت کے لیے قضاء میں قبلہ رخ ہونا جائز نہیں۔ (۳)

(امیر صنعانی) یہ عمل صحراؤں میں حرام ہے آبادی میں نہیں کیونکہ جواز کی احادیث آبادی کے متعلق ہی ہیں اس لیے اسی پر معمول کی جائیں گی اور ممانعت کی احادیث عام ہیں لہذا آپ ﷺ کے فعل کی احادیث سے آبادی کی تخصیص کے بعد صحرائی حرمت پر باقی رہ جاتے ہیں۔ (۴)

تین پتھر یعنی ڈھیلے استعمال کرے

اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿نہانا ان نستنجی بأقل من ثلاثة أحجار﴾ ”آپ ﷺ نے ہمیں تین پتھروں سے کم کے ساتھ استنجاء کرنے سے منع فرمایا ہے۔“ (۵)
- (۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿ان النبی ﷺ کان یأمر بثلاثة أحجار﴾ ”نبی کریم ﷺ تین پتھروں کے ساتھ (استنجاء کرنے کا) حکم دیتے تھے۔“ (۶)
- (۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی اسی معنی میں حدیث مروی ہے۔ (۷)

(۱) [فتح الباری (۳۳۱/۱)]

(۲) [شرح مسلم (۱۰۶/۲)]

(۳) [المغنی لابن قدامة (۲۲۰/۱)]

(۴) [سبل السلام (۱۶۷/۱)]

(۵) [مسلم (۲۶۲) کتاب الطہارۃ: باب الاستطابة، أبو داود (۷) أحمد (۴۳۷/۵) ترمذی (۱۶) ابن ماجہ (۳۱۶) ابن الجارود (۲۹) شرح معانی الآثار (۱۲۳/۱) دار قطنی (۵۴/۱) بیہقی (۱۰۲/۱) طیالسی (۶۵۴)]

(۶) [حسن: صحیح أبو داود (۶) کتاب الطہارۃ: باب کراهية استقبال القبلة عند قضاء الحاجة، أبو داود (۸) نسائی (۴۰) ابن ماجہ (۳۱۳) أحمد (۲۴۷/۲)]

(۷) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۱) کتاب الطہارۃ: باب الاستنجاء بالأحجار، أبو داود (۴۰) نسائی (۴۱/۱) أحمد (۱۰۸/۶) دارمی (۱۷۰/۱) دار قطنی (۵۴/۱) بیہقی (۱۰۳/۱)]

(4) نبی کریم ﷺ نے نفسائے حاجت کے لیے جاتے وقت حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو تین پتھروں کا حکم دیا۔ (۱)
ان احادیث سے معلوم ہوا کہ استنجاء کرنا واجب ہے اور تین پتھروں یا تین مرتبہ رگڑنے کے ساتھ (خواہ ایک ہی پتھر سے ہو جس کے تین مختلف اطراف ہوں) واجب ہے۔ تین پتھروں سے کم استعمال کرنا جائز نہیں (اگرچہ کم کے ساتھ ہی طہارت و صفائی حاصل ہو جائے) البتہ حسب ضرورت تین سے زائد استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں۔
(شافعی، احمد) اسی کے قائل ہیں۔

(مالک، داؤد) واجب صرف صفائی کرنا ہے خواہ ایک پتھر سے ہی ہو جائے۔
(ابو حنیفہ) استنجاء کرنا واجب نہیں بلکہ سنت ہے اور اس سے مراد صرف صفائی کرنا ہے خواہ کتنے ہی پتھروں سے حاصل ہو۔ (۲)

جنہوں نے تین پتھروں کے استعمال کو واجب نہیں کہا ان کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

- (1) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ﴿من استحمر فلیوتر من فعل فقد أحسن ومن لا فلا حرج﴾ ”جو شخص پتھر استعمال کرے تو وتر (طاق) کرے جس نے ایسا کیا بے شک اس نے اچھا کیا اور جس نے ایسا نہ کیا تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔“ (۳)
- (2) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ دو پتھر اور ایک گوبر کا خشک ٹکڑا لے آئے تو نبی کریم ﷺ نے دونوں پتھر لے لیے لیکن گوبر کا ٹکڑا پھینک دیا۔ (۴)

اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے امام طحاویؒ نے کہا ہے کہ اگر تین پتھر ضروری ہوتے تو رسول اللہ ﷺ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو تیسرا پتھر تلاش کرنے کا حکم دیتے جبکہ آپ ﷺ نے ایسا نہیں کیا۔
اس کا کئی طرح سے جواب دیا گیا ہے:

- (۱) [بخاری (۱۰۲) کتاب الوضوء: باب لا یمستحی بروت، ترمذی (۱۷) ابن ماجہ (۳۱۳) نسائی (۳۹۱/۱) أحمد (۴۱۸/۱) الأوسط لابن المنذر (۲۹۶) أبو یعلیٰ (۵۱۲۷) بیہقی (۴۱۳/۲) طبرانی کبیر (۹۹۵۳)]
- (۲) [تیل الأوطار (۱۳۸/۱) سبل السلام (۱۶۸/۱) الروضة النذیة (۱۰۹/۱)]
- (۳) [ضعیف: الضعیفہ (۱۰۲۸) أبو داؤد (۳۵) کتاب الطہارة: باب الاستنار فی الخلاء، ابن ماجہ (۲۳۷) أحمد (۳۷۱/۲) بیہقی (۹۴/۱) دارمی (۱۶۹/۱) ابن حبان (۱۳۲) الموارید: شرح معانی الآثار (۱۲۲/۱)] حافظ ابن حجرؒ نے اس روایت کو ضعیف کہا ہے۔ [تلخیص الحبیر (۱۰۳/۱)] اس کی سند میں دو راوی حسین میرانی اور ابوسعید مجہول ہیں۔

- (۴) [بخاری (۱۰۶) کتاب الوضوء: باب لا یمستحی بروت، نسائی (۳۹۱/۱) طبرانی کبیر (۹۹۵۳) ترمذی (۱۷)]

- (۱) مسند احمد کی ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا کہ ﴿اَتَسْنِي بِحَجَرٍ ثَالِثٍ﴾
 ”میرے پاس کوئی تیسرا پتھر لاؤ۔“ (۱)
- اس روایت پر منقطع ہونے کا اعتراض کیا گیا ہے لیکن حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ میں نے اسے موصول پایا ہے۔ (۲)
- (۲) اگر ہم اس روایت کا ضعیف ہونا اور تیسرے پتھر کا عدم ذکر تسلیم کر بھی لیں تب بھی یہ ان کی دلیل نہیں بنتی۔ کیونکہ اس میں مجرد احتمال ہے اور حدیث سلمان رضی اللہ عنہ میں نص ہے کہ تین سے کم پتھر استعمال نہ کیے جائیں لہذا انص کے مقابلے میں احتمال قابل حجت نہیں۔ (۳)
- (۳) قول اور فعل کے باہم تعارض کے وقت قول کو ترجیح ہوتی ہے۔ (۴)
- (راجح) امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا موقف راجح ہے۔ (۵)
- امام نوویؒ رقمطراز ہیں کہ قبل اور دبر کے استنجے میں چھ مرتبہ ملنا یعنی ہر ایک کو تین تین مرتبہ ملنا ضروری ہے اور افضل یہی ہے کہ چھ پتھر ہوں لیکن اگر ایک ہی ایسا پتھر استعمال کر لیا جائے کہ جس کے چھ اطراف ہوں تو جائز ہے۔ (۶)
- امام صنعانیؒ بیان کرتے ہیں کہ احادیث میں ایسا کوئی ذکر موجود نہیں اگر ایسا ہوتا تو نبی کریم ﷺ بھی کسی وقت چھ پتھر طلب فرما لیتے (حالانکہ ایسا کچھ ثابت نہیں)۔ (۷)

طاق عدد میں پتھر استعمال کرنا مستحب ہے

- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿وَمِنْ اسْتَحْمَرَ فَلْيُوتِرْ﴾ ”اور جو شخص پتھروں سے استنجاء کرے اسے چاہیے کہ طاق عدد سے استنجاء کرے۔“ (۸)
- (ابن قدامہؒ) اگر انسان تین پتھروں سے زیادہ استعمال کرے تو مستحب یہ ہے کہ طاق عدد میں پتھر استعمال کرے
 یعنی پانچ یا سات یا نو یا اسی کے مطابق اس سے زیادہ پتھروں کے ساتھ استنجاء کرے۔ (۹)

(۱) [نیل الأوطار (۱/۱۶۰) مسند أحمد (۴۵۰/۱)]

(۲) [فتح الباری (۳/۴۶۱)]

(۳) [ایضاً]

(۴) [ایضاً]

(۵) [نیل الأوطار (۱/۱۳۸)]

(۶) [شرح مسلم (۱/۱۳۱) شرح المہذب (۲/۱۰۳) العرف الشفی (۱/۱۰۱)]

(۷) [سبل السلام (۱/۱۶۸)]

(۸) [بخاری (۱/۱۶۲) کتاب الوضوء: باب الاستحمار وترا]

(۹) [المغنی لابن قدامة (۱/۲۰۹)]

(سعودی مجلس افتاء) افضل یہ ہے کہ جس چیز کے ساتھ استنجاء کیا جائے اس کی تعداد طاق عدد میں ہو۔ (۱)

پتھروں کے قائم مقام کسی پاک چیز سے بھی استنجاء درست ہے

(۱) حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ سے استنجاء کرنے کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ ﷺ

نے فرمایا ﴿ثَلَاثَةَ أَحْجَارٍ لَيْسَ فِيهَا رَجِيعٌ﴾ ”ایسے تین پتھروں کے ساتھ جن میں گوبر نہ ہو۔“ (۲)

(۲) حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ”گوبر اور ہڈی سے استنجاء نہ کیا جائے۔“ (۳)

ان احادیث اور اس معنی کی دیگر احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ گوبر لید یا ہڈی وغیرہ کے ساتھ استنجاء کرنے سے

آپ ﷺ کا منع فرمانا اس بات کا ثبوت ہے کہ پتھر یا اس کی مثل پاک اشیاء سے استنجاء کرنا درست ہے۔ (۴)

(جہور) پتھر کے قائم مقام ہر ایسی چیز کے ساتھ استنجاء کرنا جائز ہے جو جلد ظاہر نجاست کی ذات کو زائل کر دینے والی

ہو اور جس کی کوئی حرمت و تقدیس نہ ہو اور نہ ہی کسی حیوان کا کوئی جزء ہو مثلاً لکڑی، کپڑے کا ٹکڑا، اینٹ اور ٹھیکری

وغیرہ (ان کے دلائل گذشتہ احادیث ہیں)۔

(داؤد ظاہری) استنجاء صرف پتھروں کے ساتھ ہی جائز ہے جیسا کہ حدیث میں اس کا حکم مذکور ہے۔ امام احمدؒ سے بھی

ایک روایت میں یہی مذہب منقول ہے۔ (۵)

(راجح) جہور کا قول رائج ہے۔ (۶)

پانی سے استنجاء کرنے کا حکم

پانی کے ساتھ استنجاء کرنا جائز ہی نہیں بلکہ افضل ہے کیونکہ طہارت میں اصل پانی ہی ہے۔

(۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ تفائے حاجت کے لیے بیت الخلاء میں داخل ہوتے تو

میں اور میرا ہم عمر ایک لڑکا پانی کا ایک برتن اور ایک چھوٹا سائیزہ لے کر ہمراہ جاتے پھر اس پانی سے آپ ﷺ

(۱) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمیة والإفتاء (۱۰۷/۵)]

(۲) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۲) کتاب الطہارة: باب الاستنجاء بالحجارة، أبو داود (۴۱) أحمد (۲۱۳/۵)]

ابن ماجہ (۳۱۵) ابن أبی شیبہ (۱۵۴/۱) حمیدی (۴۳۳) طبرانی کبیر (۳۷۲۲) بیہقی (۱۰۳/۱)

(۳) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۲۵۵) کتاب الطہارة: باب الاستنجاء بالحجارة والنهی عن الروث والرمۃ، ابن

ماجہ (۳۱۶) أحمد (۴۳۷/۵) دارقطنی (۵۴/۱) بیہقی (۱۰۲/۱)]

(۴) [نیل الأوطار (۱۶۰/۱)]

(۵) [المجموع (۱۱۲/۲ - ۱۱۳) المغنی لابن قدامة (۱۷۸/۱ - ۱۷۹)]

(۶) [سبل السلام (۱۶۸/۱)]

استنجاء فرماتے۔ (۱)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں نے خواتین سے کہا ﴿مرن أزواجكن أن يستطبوا بالماء فإني استحببهم وإن رسول الله ﷺ كان يفعلہ﴾ ”اپنے شوہروں کو پانی کے ساتھ استنجاء کرنے کا حکم دو کیونکہ میں ان سے حیا کرتی ہوں اور بلاشبہ رسول اللہ ﷺ ایسا کرتے تھے۔“ (۲)

(۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا یہ آیت ﴿فِيهِ رَجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ [التوبة: ۱۰۸] اہل قبا کے بازے میں نازل ہوئی۔ (کیونکہ) ﴿كانوا يستنجون بالماء﴾ ”وہ پانی کے ساتھ استنجاء کرتے تھے۔“ (۳)

پانی سے استنجاء کرنے والوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا اظہار محبت کرتے ہوئے آیت نازل فرمادینا اس بات کا قطعی ثبوت ہے کہ پانی سے استنجاء کرنا افضل ہے۔

(علامہ عینی) پانی (سے استنجاء) افضل ہے کیونکہ یہ نجاست کی ذات اور اثر کو زائل کر دیتا ہے جبکہ پتھر یا ڈھیلہ نجاست کی ذات کو زائل نہیں کرتا جس وجہ سے اس کا کچھ نہ کچھ اثر باقی رہ جاتا ہے۔ (۴)

(شافعی، احمد) اسی کے قائل ہیں۔ امام اسحاق ”امام ابن مبارک“ اور امام ثورثی اسے بھی نبی مذہب منقول ہے۔ (۵) اگرچہ بعض آثار و روایات میں پانی کے استعمال کی کراہت بھی موجود ہے لیکن گذشتہ صحیح احادیث کے مقابلے میں ان کی کچھ حیثیت نہیں جیسا کہ ان میں سے چند مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿كان لا يستنجي بالماء﴾ ”وہ پانی کے ساتھ استنجاء نہیں کرتے تھے۔“ (۶)

(۱) [بخاری (۱۵۰) کتاب الوضوء: باب الاستنجاء بالماء، مسلم (۲۷۰) أحمد (۱۱۲/۳) نسائی (۴۲/۱) دارمی (۱۲۸/۱) ابن حبان (۱۴۴۲) أبو عوانة (۱۹۵/۱) طبرانی (۴۸/۱) بیہقی (۱۰۵/۱) الجمعیات لأبي القاسم (۱۳۰۸)]

(۲) [صحیح: صحیح ترمذی (۱۸) کتاب الطہارۃ: باب ما جاء فی الاستنجاء بالماء، ترمذی (۱۹) إرواء الغلیل (۴۲) نسائی (۴۲/۱) أحمد (۹۵/۶) الأوسط لابن المنذر (۳۱۹) ابن أبي شیبہ (۱۰۲/۱) أبو یعلیٰ (۴۵۱۴) بیہقی (۱۰۵/۱) امام نووی نے اسے صحیح کہا ہے۔ [المجموع (۱۰۱/۲)]

(۳) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۲۸۲) أبو داود (۴۴) کتاب الطہارۃ: باب فی الاستنجاء بالماء، ترمذی (۳۱۰۰) ابن ماجہ (۳۵۷) بیہقی (۱۰۵/۱)]

(۴) [عمدة القاری (۲۷۶/۲)]

(۵) [ترمذی (بعد الحدیث ۱۹) کتاب الطہارۃ: باب ما جاء فی الاستنجاء بالماء]

(۶) [ابن أبي شیبہ (۱۶۴۷)]

(۲) حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ﴿مَا كُنَّا نَفْعَلُهُ﴾ ”یعنی ہم پانی کے ساتھ استنجاء نہیں کرتے تھے۔“ (۱)

مالکیہ میں سے ابن حبیب نے بھی پانی کے ساتھ استنجاء کرنے سے منع کیا ہے کیونکہ یہ خوراک ہے۔ (۲)
کیا پانی کی موجودگی میں پتھروں سے استنجاء کیا جاسکتا ہے؟

اس مسئلے میں علماء کا اختلاف ہے:

(شافعیہ، حنفیہ) پانی کے ساتھ استنجاء کرنا واجب نہیں ہے بلکہ پتھروں سے بھی کفایت کر جاتا ہے جیسا کہ ایک حدیث میں ہے ﴿فَانْهَاجُوا عَنْهُ﴾ ”یعنی تین پتھر اس سے کفایت کر جائیں گے۔“ (۳)
 حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ، سعید بن مسیبؒ اور عطاء کا بھی یہی موقف ہے۔
 (حسن بصریؒ، ابن ابی لیلیٰؒ) اگر نماز بھی ادا کرنی ہے تو پھر کفایت نہیں کریں گے بلکہ پانی استعمال کرنا ہی واجب و متعین ہے۔ ان کی دلیل یہ آیت ہے ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا﴾ [النساء: ۴۳] (۴)
 اس کا جواب یوں دیا گیا ہے:

- (۱) یہ آیت وضوء کے متعلق ہے استنجے کے متعلق نہیں۔
- (۲) نبی کریم ﷺ کے مجرد فعل سے وجوب ثابت نہیں ہوتا اگر ایسا ہے تو پھر انہیں پتھر استعمال کرنے کا وجوب بھی تسلیم کرنا پڑے گا کیونکہ وہ بھی آپ ﷺ کے فعل سے ثابت ہے۔ (۵)
- (راجع) مذہب شافعیہ احادیث کے زیادہ قریب ہے۔ (۶)

پانی اور پتھر دونوں استعمال کرنے کا حکم

اس ضمن میں کوئی حدیث صحیح نہیں البتہ اگر کوئی مزید طہارت کے لیے ڈھیلوں کے بعد پانی استعمال کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

(۱) [ابن ابی شیبہ (۱۶۴/۱)]

(۲) [فتح الباری (۳۲/۱)]

(۳) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۱) أبو داود (۴۰)]

(۴) [المجموع (۱/۱/۲) بدائع الصنائع (۷۹/۱) الأصل (۶۱/۱) فتح القدیر (۱۷۷/۱) حاشیۃ الدسوقی

(۱۰۹/۱) الأم (۱۹/۱)]

(۵) [نبیل الأوطار (۱۶۵/۱)]

(۶) [نبیل الأوطار (۱۶۵/۱) الروضة الندية (۱۱۲/۱)]

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے اہل قباء سے سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری پاکیزگی کے بارے میں بڑی تعریف فرمائی ہے اس کی کیا وجہ ہے؟ انہوں نے جواب دیا ﴿إِنَّا نَتْبَعُ الْحَجَارَةَ الْمَاءَ﴾ ”ہم ڈھیلوں کے بعد مزید طہارت کی غرض سے پانی بھی استعمال کرتے ہیں۔“ (۱)۔

امام بیہقیؒ بیان کرتے ہیں کہ اس میں محمد بن عبدالعزیز بن عمر زہری راوی کو امام بخاریؒ اور امام نسائیؒ نے ضعیف کہا ہے۔

(البانیؒ) انہوں نے اس حدیث کے ضعیف ہونے کی بنا پر اس عمل کو اختیار کرنے پر ”علو فی الدین“ کا اندیشہ ظاہر کیا ہے۔ (۲)۔

(علامہ عینیؒ) رقمطراز ہیں کہ جمہور سلف و خلف کا مذہب اور اہل فتویٰ کا جس پر اجماع ہے وہ یہی ہے کہ پانی اور پتھروں کو جمع کرنا افضل ہے لہذا پتھروں کو پہلے اور پھر پانی کو استعمال کیا جائے۔ (۳)۔

محض ہوا خارج ہونے سے استنجاء لازم نہیں آتا۔

(ابن قدامہؒ) اسی کے قائل ہیں۔ مزید فرماتے ہیں کہ اس مسئلے میں ہمیں کسی اختلاف کا علم نہیں۔ ابو عبد اللہ نے کہا کہ ہوا خارج ہونے میں استنجاء نہ تو کتاب اللہ میں ہے اور نہ ہی سنت رسول میں بلکہ ایسے شخص پر صرف وضوء لازم ہے۔ (۴)۔

ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ اسْتَنْجَى مِنْ رِيحِ فَلَيْسَ مَنَّا﴾ ”جس نے ہوا خارج ہونے کی وجہ سے استنجاء کیا وہ ہم میں سے نہیں۔“ (۵)۔

استنجاء کرنے کے بعد زمین پر ہاتھ ملنا مستحب ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَضَى حَاجَتَهُ ثُمَّ اسْتَنْجَى مِنْ تَوْرٍ ثُمَّ دَلَكَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ﴾

”نبی کریم ﷺ نے تفضائے حاجت کی پھر ٹہ (کے پانی) سے استنجاء کیا اور پھر زمین کے ساتھ اپنا ہاتھ ملا۔“ (۶)۔

(۱) [ضعیف: تمام المنة (ص ۶۵۱) بزار (۱۳۰/۱) مجمع الزوائد (۲۱۵/۱)]

(۲) [تمام المنة (ص ۶۵۱)]

(۳) [عمدة القاری (۲۷۶/۲)]

(۴) [المغنی لابن قدامة (۲۰۵/۱)]

(۵) [الجامع الصغير للسيوطی (۲۹۸)]

(۶) [حسن: صحيح ابن ماجة (۲۸۷) كتاب الطهارة وسننھا: باب من دلك يده بالأرض بعد الاستنجاء، ابن

ماجة (۳۵۸) ابو داود (۴۵) كتاب الطهارة: باب الرجل يدلك يده بالأرض إذا استنجى]

(حسین بن عودہ) صابن وغیرہ کا استعمال اس عمل سے کفایت کر جاتا ہے۔ (۱)

فراغت کے بعد استغفار و حمد کرنا مستحب ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بیت الخلاء سے خارج ہوتے تو کہتے ﴿غُفْرَانُكَ﴾
”اے باری تعالیٰ! تیری بخشش مطلوب ہے۔“ (۲)

جس روایت میں ہے کہ نبی ﷺ بیت الخلاء سے نکلنے وقت یہ دعا پڑھتے تھے ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ
عَنْيَ الْآذَى وَغَافِلَانِي﴾ ”تمام تعریفیں اس اللہ کے لیے ہیں جس نے مجھ سے تکلیف دور کر دی اور مجھے غافیت
دی۔“ وہ ضعیف ہے۔ (۳)

خوراک یا کسی قابل احترام چیز سے استنجاء کرنا جائز نہیں

(۱) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی جس حدیث میں نبی ﷺ کی جنوں سے ملاقات کا تذکرہ ہے اس میں
آپ ﷺ نے ہڈی کو جنوں کا زور اور گوبر کو جانوروں کا چارہ قرار دینے کے بعد فرمایا ﴿فَلَا تَسْتَبْجُوا بِهِمَا فَإِنَّهُمَا
طَعَامُ إِنْخَوَانِكُمْ﴾ ”تم ان دونوں سے استنجاء نہ کرو کیونکہ یہ تمہارے بھائیوں کی خوراک ہے۔“ (۴)
جب جنوں اور جانوروں کی خوراک سے استنجاء کرنا جائز نہیں ہے تو انسانوں کی خوراک سے بالاولیٰ جائز
نہیں ہے۔ اسی طرح مقدس و محترم اشیاء سے بھی استنجاء کرنے سے اجتناب کرنا چاہیے کیونکہ یہ ان کی حرمت کے
خلاف ہے۔

نیز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی اسی معنی میں حدیث مروی ہے۔ (۵)

(۱) [الموسوعة الفقهية الميسرة (۸۷/۱)]

(۲) [صحيح: إرواء الغلیل (۵۲) أبو داود (۳۰) كتاب الطهارة: باب ما يقول الرجل إذا خرج من الخلاء، ترمذی

(۷) نسائی (۲۴۱/۶) ابن ماجہ (۳۰۰) أحمد (۱۵۵/۶) دارمی (۱۷۴/۱) الأدب المفرد (۶۹۳) ابن خزيمة

(۴۸۱/۱) حاکم (۱۵۸/۱) ابن الجارود (۴۲) بیہقی (۹۷/۱) الملل المتناهیة لابن الجوزی (۳۳۰/۱) امام

نووی نے اسے صحیح کہا ہے۔ [المجموع (۹۰/۲) الأذکار (ص ۵۶۱)]

(۳) [ضعیف: إرواء الغلیل (۵۲) تخريج الأذکار (۲۱۸/۱) ابن ماجہ (۳۰۱) كتاب الطهارة: باب ما يقول إذا

خرج من الخلاء، نتائج الأذکار (۲۱۹/۱) حافظ بومرغی نے اسے ضعیف کہا ہے۔ [الروائد (۱۲۹/۱)]

(۴) [مسلم (۴۵۰) كتاب الصلاة: باب الجهر بالقراءة في الصبح والقراءة على الجنب، أحمد (۴۳۶/۱) أبو داود

(۸۵) ترمذی (۱۸) طیبالسی (۴۷/۱) ابن ابی شیبہ (۱۵۵/۱) أبو عوانة (۲۱۹/۱) ابن حبان (۱۴۳۲) دار

قطنی (۷۷/۱) بیہقی (۱۰۸/۱) دلائل النبوة (۲۲۹/۲)]

(۵) [بخاری (۱۵۵، ۳۸۶، ۵۰۱۲) أحمد (۵۰/۲) بیہقی (۱۰۲/۱)]

کوئلے سے استنجاء کرنا جائز نہیں

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ

﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يَسْتَنْجِيَ أَحَدٌ بِعِظْمٍ أَوْ رَوْثَةٍ أَوْ حُمْمَةٍ﴾

”بے شک نبی کریم ﷺ نے ہڈی، گوبر اور کوئلے کے ساتھ استنجاء کرنے سے منع فرمایا ہے۔“ (۱)

کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا حکم

کھڑے ہو کر پیشاب کرنا جائز ہے بشرطیکہ اس کے چھینٹوں سے بچاؤ ممکن ہو اور جن روایات میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی ممانعت ہے وہ تمام ضعیف ہیں۔ (۲)

اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ لوگوں کے گندگی کے ڈھیر پر آئے ﴿فَبَالَ قَائِمًا﴾ اور کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔ (۳)

(۲) حضرت عبداللہ بن دینار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ﴿رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ قَائِمًا﴾ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو کھڑے ہو کر پیشاب کرتے ہوئے دیکھا۔ (۴)

(۳) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مسجد میں تھے کہ ﴿إِذْ جَاءَ أَعْرَابِي فَقَامَ يُولَى الْمَسْجِدِ﴾ ”ایک دیہاتی نے مسجد میں آکر کھڑے ہو کر پیشاب شروع کر دیا۔“ (۵)

اس حدیث سے اس طرح استدلال کیا گیا ہے کہ نبی ﷺ نے دیہاتی کو کھڑے ہو کر پیشاب کرنے سے منع نہیں فرمایا اور بعد میں بھی کچھ نہیں کہا۔

(۱) [صحيح: صحيح الجامع الصغير (۶۸۲۶)]

(۲) [التعليق على السيل الجرار للشيخ صبحي جلاق (۱۹۳/۱)]

(۳) [بخاری (۲۲۴) كتاب الوضوء: باب البول قائما وقاعدا، مسلم (۲۷۳) أبو داود (۲۳) نسائي (۱۹/۱) ابن

ماجة (۳۰۵) أحمد (۳۸۲/۵) أبو عروانة (۱۹۷/۱) ابن خزيمة (۳۵/۱) ابن حبان (۱۴۲۴) حمیدی (۴۴۲)

ابن ابی شیبہ (۱۷۶/۱) الأوسط لابن المنذر (۲۵۲) بیہقی (۱۰۰/۱)]

(۴) [موطا (۵۰/۱)]

(۵) [بخاری (۲۲۰) كتاب الوضوء: باب صب الماء على البول في المسجد، أبو داود (۳۸۰) ترمذی (۱۴۷)

ابن ماجة (۵۲۹) نسائي (۱۷۵/۱) أحمد (۲۸۲/۲) مسند شافعي (ص ۲۷) الأم (۵۲/۱) حمیدی (۹۳۸)

أبو يعلى (۵۸۷/۱) ابن خزيمة (۲۹۸) ابن حبان (۱۳۹۶) بیہقی (۴۲۸/۲) شرح السنة (۳۸۱/۱)]

حضرت عمر بن خطاب، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابن عمر، حضرت سہل بن سعد، حضرت انس بن مالک، حضرت علی، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عروہ بن زبیر رضوان اللہ علیہم اجمعین اور امام ابن سیرینؒ سے بھی کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مروی ہے۔ جبکہ صرف حضرت ابن مسعودؓ، امام شعبیؒ اور امام ابراہیم بن سعدؒ نے اس سے کراہت کا اظہار کیا ہے۔

(ابن منذر) بیٹھ کر پیشاب کرنا مجھے پسند ہے لیکن کھڑے ہو کر بھی جائز ہے اور یہ سب رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے۔ (۱)

(البانی) یہی بات راجح ہے۔ (۲)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں کہ: درست بات یہ ہے کہ بیٹھ کر اور کھڑے ہو کر دونوں طرح پیشاب کرنا جائز ہے اور اہم بات یہ ہے کہ پیشاب کے چھینٹوں سے بچا جائے..... اور کھڑے ہو کر پیشاب کی ممانعت میں کوئی حدیث بھی صحیح نہیں۔ (۳)

(شوکانی) اللہ کے رسول ﷺ سے کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر دونوں طرح پیشاب کرنا ثابت ہے اور ہر طریقہ سنت ہے۔ (۴)

لیکن امام شوکانیؒ نے ایک اور جگہ یہ بیان کیا ہے کہ ”کھڑے ہو کر پیشاب کرنا حرام نہیں تو کم از کم شدید مکروہ ہے۔“ (۵)

شیخ البانیؒ اس بات کی تردید میں رقطراز ہیں کہ یہ قول قابل توجہ باتوں میں سے نہیں ہے۔ (۶)

(ابن حجر) زیادہ ظاہر یہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا یہ فعل اس طریقے کے جواز کی وضاحت کے لیے تھا۔ (۷)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں کہ: اور بلاشبہ حضرت عمر، حضرت علی، حضرت زید بن ثابت اور ان کے علاوہ دیگر صحابہ سے یہ ثابت ہے کہ انہوں نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔ اور یہ بغیر کسی کراہت کے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے جواز پر دلالت کرتا ہے جبکہ انسان چھینٹوں سے محفوظ رہے۔ (واللہ اعلم) اور نبی کریم ﷺ سے اس کی ممانعت کے متعلق کچھ

(۱) [شرح مسلم للنووی (۱/۱۳۳)]

(۲) [تمام المنہ (ص ۶۴) إرواء الغلیل (۱/۹۵)]

(۳) [الصحيحۃ (تحت الحديث ۲۰۱) نظم الفرائد (۱/۲۴۴)]

(۴) [نیل الأوطار (۱/۱۰۰)]

(۵) [البعث للحرار (۱/۶۷)]

(۶) [تمام المنہ (ص ۶۵)]

(۷) [فتح الباری (۱/۲۹۴)]

بھی ثابت نہیں۔ (۱)

(عبدالرحمن مبارکپوری) یہ رخصت آج بھی اسی طرح موجود ہے۔ (۲)

(حسین بن عودہ) اسی کے قائل ہیں۔ (۳)

ممانعت کی ضعیف روایات

(۱) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿نہی رسول اللہ ﷺ أن یبول الرجل قائما﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (۴)

(۲) حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے کھڑے ہو کر پیشاب کرتے دیکھا تو فرمایا ﴿ینا عمر لا تبول قائما﴾ ”اے عمر! کھڑے ہو کر پیشاب نہ کرو۔“ پھر میں نے اس کے بعد کبھی بھی کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔ (۵)

ملاحظات اور ان کے جوابات

(۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی متدرجہ ذیل حدیث بظاہر ہمارے موقف کے خلاف معلوم ہوتی ہے کہ ﴿ما کان رسول اللہ یبول إلا قاعدا﴾ ”رسول اللہ ﷺ صرف بیٹھ کر ہی پیشاب کرتے تھے۔“ مسند ابی حوانہ میں یہ لفظ ہیں ﴿ما بال رسول اللہ ﷺ قائما منذ أنزل علیہ القرآن﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے اس وقت سے کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا جب سے آپ ﷺ پر قرآن نازل کیا گیا۔“ (۶)

(۱) [فتح الباری (۳۳۰/۱)]

(۲) [تحفة الأحوذی (۷۸/۱)]

(۳) [الموسوعة الفقهية النیسرة (۸۸/۱)]

(۴) [ضعیف: ضعیف ابن ماجہ (۶۴) کتاب الطہارة و سنتها: باب فی البول قاعدا، بیہقی (۱۰۲/۱) ابن ماجہ

(۳۰۹) الضعیفة (۹۳۸) حافظ یوسری نے اسے ضعیف کہا ہے۔ [مصباح الرجاحة (۹۳/۱)]

(۵) [ضعیف: ضعیف ابن ماجہ (۶۳) کتاب الطہارة و سنتها: باب فی البول قاعدا، الضعیفة (۹۳۴) ابن ماجہ

(۳۰۸) حاکم (۱۸۵/۱) بیہقی (۱۰۲/۱) ابن حبان (۱۴۲۳) حافظ یوسری بیان کرتے ہیں کہ اس کی سند میں

عبدالکریم راوی کے ضعف پر اتفاق ہے۔ امام ترمذی کا کہنا ہے کہ یہ راوی ابجدیث کے نزدیک ضعیف ہے۔ [ترمذی (بعد

الحديث ۱۲) کتاب الطہارة: باب ما جاء فی النهی عن البول قائما] اور حافظ ابن حجر نے اسے متروک کہا ہے۔

[ہدی الساری (ص ۴۴۲)] امام نووی نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔ [المجموع (۸۴/۲)]

(۶) [صحیح: الصحیحة (۲۰۱) ترمذی (۱۲) کتاب الطہارة: باب ما جاء فی النهی عن البول قائما، ابن ماجہ

(۳۰۷) نسائی (۲۶/۱) طیب السی (۱۵۱۵) ابن ابی شیبہ (۱۲۳/۱) أحمد (۱۳۶/۶) أبو عوانة (۱۹۸/۱)

حاکم (۱۸۱/۱) بیہقی (۱۰۱/۱)]

فی الحقیقت یہ حدیث ہمارے موقف کے خلاف نہیں ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو جس قدر علم تھا انہوں نے اتنا ہی بیان کر دیا لہذا انہیں گھر کے معاملات کا تو علم تھا لیکن گھر کے باہر کے معاملات کی انہیں اطلاع نہیں ہوئی (اور کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا واقعہ گھر سے باہر پیش آیا)۔ (۱)

دوسری بات یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث نافی ہے جبکہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث مثبت اور یہ بات اصول میں معروف ہے کہ مثبت کو نافی پر ترجیح حاصل ہوتی ہے کیونکہ اس میں علم کی زیادتی ہوتی ہے اس لیے (ثابت ہوا کہ) دونوں طرح پیشاب کرنا جائز ہے البتہ پیشاب کے قطروں سے اجتناب واجب ہے۔ اور یہ مقصد پیشاب کے دونوں طریقوں میں سے جس کے ساتھ بھی حاصل ہو جائے درست ہے۔ (۲)

(۲) جس روایت میں ہے کہ ”آپ ﷺ نے گھٹنے میں زخم کی وجہ سے کھڑے ہو کر پیشاب کیا تھا“ وہ ضعیف ہے۔ (۳) حافظ ابن حجر بیان کرتے ہیں کہ اگر یہ حدیث صحیح ہوتی تو اسی میں (مسئلہ کی) کفایت تھی لیکن امام دارقطنی اور امام بیہقی نے اسے ضعیف کہا ہے۔ (۴)

(۳) اور جس حدیث میں یہ لفظ ہیں ﴿من الحفء ان تبول قائما﴾ ”تمہارا کھڑے ہو کر پیشاب کرنا بے کار و رایگاں ہے۔“ وہ موقوف ہے مرفوع ثابت نہیں ہے۔ (۵)

گذشتہ تمام دلائل اس بات کا قطعی ثبوت ہیں کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا بعینہ اسی طرح جائز و درست ہے جیسے بیٹھ کر درست ہے البتہ پیشاب کے قطروں اور چھینٹوں سے اجتناب کی ہر ممکن کوشش کرنا واجب ہے جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ ”پیشاب کے قطروں سے پرہیز نہ کرنے کی وجہ سے ایک شخص کو قبر میں عذاب دیا جا رہا تھا۔“ (۶) (سعودی مجلس افتاء) انسان کا کھڑے ہو کر پیشاب کرنا حرام نہیں ہے کیونکہ صحیحین میں ثابت ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ قوم کے ایک گندگی کے ڈھیر پر آئے اور آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔ اور مذکورہ حدیث کی وجہ سے حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن عمرؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ رضی اللہ عنہم سے بھی کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی رخصت ثابت ہے۔ لیکن آدمی کے لیے مسنون یہ ہے کہ وہ بیٹھ کر پیشاب کرے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول ہے کہ: جو تمہیں بیان کرے کہ نبی کریم ﷺ کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے تو اس کی تصدیق

(۱) [نیل الاوطار (۱۰۱/۱) تحفة الأحوذی (۷۶/۱)]

(۲) [تمام المنة (ص ۶۴) الصبیحة (۲۰۱) إرواء الغلیل (۹۵۰/۱)]

(۳) [ضعیف : حاکم (۱۸۲/۱) بیہقی (۱۰۱/۱)]

(۴) [فتح الباری (۴۴۲/۱)]

(۵) [صحیح موقوف : إرواء الغلیل (۵۹) بیہقی (۲۸۵/۲) ابن ابی شیبہ (۱۲۴/۱) التاريخ الكبير (۴۵۴/۲)]

(۶) [مسلم (۲۹۴) کتاب الطہارة : باب اللیل علی نجاسة البول ...]

مت کرو آپ ہمیشہ بیٹھ کر ہی پیشاب کیا کرتے تھے..... یہی طریقہ زیادہ پردہ پوشی کا ذریعہ ہے اور اسی طرح انسان صحیح طور پر اپنے پیشاب کے چھینٹوں سے محفوظ رہ سکتا ہے۔ (۱)

پیشاب کے چھینٹوں سے اجتناب ضروری ہے

(۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ دو قبروں کے قریب سے گزرے تو فرمایا ”انہیں عذاب دیا جا رہا ہے اور ان میں سے ایک کو عذاب دیے جانے کا سبب یہ ہے ﴿فکان لا یستترہ من بولہ﴾ ”وہ اپنے پیشاب (چھینٹوں) سے نہیں بچتا تھا۔“ (۲)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿اکثر عذاب القبر من البول﴾ ”قبر کا اکثر عذاب پیشاب کی وجہ سے ہوتا ہے۔“ (۳)

(ابن حجر عسقلانی) انہوں نے پیشاب کے چھینٹوں سے نہ بچنا کبیرہ گناہوں میں شمار کیا ہے۔ (۴)

دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا حرام ہے

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ولا یستطب بيمينه﴾ ”اور (کوئی شخص) اپنے دائیں ہاتھ سے استنجاء نہ کرے۔“ (۵)

(۲) حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے ﴿ولا یستنحی بيمينه﴾ ”اور (کوئی شخص) اپنے دائیں

(۱) [فتاویٰ اسلامیہ (۲۰۱/۱)]

(۲) [مسلم (۲۹۲) کتاب الطہارۃ: باب الدلیل علی نجاسة البول و وجوب الاستبراء منه، بخاری (۲۱۶) أبو

داود طیالسی (۲۶۴/۶) ابن ابی شیبہ (۱۲۲/۱) أحمد (۲۲۵/۱) دارمی (۱۸۸/۱) أبو داود (۲۰) ترمذی

(۷۰) نسائی (۲۸/۱) ابن ماجہ (۳۴۷) بیہقی (۱۰۴/۱) ابن خزیمہ (۵۶) ابن حبان (۳۱۱۸) ابن الحارود

(۱۳۰)]

(۳) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۲۷۸) کتاب الطہارۃ و مستنہا: باب التشدید فی البول، إرواء الغلیل (۲۸۰) ابن

ماجہ (۳۴۸) أحمد (۳۲۶/۲) ابن ابی شیبہ (۱۲۱/۱) حاکم (۱۸۳/۱) دار قطنی (۱۲۸/۱) بیہقی

(۴۱۲/۲) حافظ یوسفی نے اسے صحیح کہا ہے۔ [الروائد (۱۴۶/۱)]

(۴) [الرواخر (۲۶۷/۱)]

(۵) [صحیح: صحیح أبو داود (۶) کتاب الطہارۃ: باب کراهية استقبال القبلة عند قضاء الحاجة، أبو داود (۸)

ابن ماجہ (۳۱۳) نسائی (۴۰) أحمد (۲۴۷/۲) أبو عوانہ (۲۰۰/۱) مسند شافعی (۶۴) حمیدی (۴۳۴/۲)

ابن خزیمہ (۴۳/۱)]

ہاتھ کے ساتھ استنجاء نہ کرے۔“ (۱)

(ابن قدامہ) انسان اپنے دائیں ہاتھ سے استنجاء نہ کرے۔ (۲)

(نووی) دائیں ہاتھ سے استنجے کی ممانعت پر علماء کا اجماع ہے۔ (۳)

(شوکانی) ”نہی حرمت کا تقاضا کرتی ہے۔“ (۴)

(بعض اہل ظاہر) دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا حرام ہے البتہ جمہور اسے نہی تنزیہی پر محمول کرتے ہیں۔ (۵)

(راجح) ممانعت حرمت کے لیے ہے جب تک کہ کوئی قرینہ صارفہ نہ مل جائے۔

بلا ضرورت شرمگاہ کو دیکھنا درست نہیں

ایک آدمی کے سوال پر آپ ﷺ نے فرمایا ﴿إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ لَا يَرَاكَ أَحَدٌ فَافْعَلْ﴾ ”اگر تو طاقت رکھتا ہے کہ اسے کوئی نہ دیکھے تو ایسا ہی کر۔“ (۶)

اس حدیث کے عموم میں انسان بذات خود بھی شامل ہے (یعنی وہ اپنی شرمگاہ کو خود بھی نہ دیکھے)۔ (۷)

سورج اور چاند کی طرف منہ کر کے قضاے حاجت

اس سے ممانعت کا قول اہل فروع کی تعجب خیز باتوں میں سے ہے کہ جس پر نہ تو کوئی صحیح نہ کوئی حسن اور نہ ہی کوئی ضعیف حدیث بطور ثبوت موجود ہے اور اس بارے میں جو کچھ بھی روایت کیا جاتا ہے وہ رسول اللہ ﷺ پر کذب و افتراء ہے۔ (۸)

(۱) [بخاری (۱۵۴) کتاب الوضوء: باب لا یمسک ذکرہ یمینہ إذا بال‘ مسلم (۲۶۷) أبو عوانة (۲۲۰/۱) أبو داؤد (۳۱) ترمذی (۱۵) ابن ماجہ (۳۱۰) نسائی (۲۴) دارمی (۱۳۷/۱) أحمد (۳۸۳/۴) حبیذی (۴۲۸) شرح السنة (۲۷۹/۱)]

(۲) [المغنی لابن قدامة (۲۱۱/۱)]

(۳) [شرح مسلم (۱۵۹/۲)]

(۴) [السبل الحرار (۶۹/۱)]

(۵) [نیل الأوطار (۱۳۸/۱)]

(۶) [حسن: صبیح أبو داؤد (۳۳۹۰) کتاب الحمام: باب ما جاء فی التعری‘ أبو داؤد (۴۰۱۷) ابن ماجہ

(۱۹۲۰) ترمذی (۲۷۶۹) حاکم (۱۸۰/۴)]

(۷) [السبل الحرار (۶۸/۱)]

(۸) [السبل الحرار (۶۹/۱)]

دوران قضاے حاجت بائیں پاؤں پر وزن دینا کیسا ہے؟

حضرت سراقہ بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی جس روایت میں ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے قضاے حاجت کے متعلق سکھلایا کہ ”ہم بائیں پاؤں پر وزن دے کر بیٹھیں اور دائیں کو کھڑا رکھیں۔“ وہ ضعیف ہے۔ (۱)

بیت الخلاء میں داخل ہوتے وقت پہلے کون سا قدم رکھنا چاہیے؟

بیت الخلاء میں داخل ہوتے ہوئے بائیں پاؤں اور اس سے خارج ہوتے ہوئے پہلے دائیں پاؤں آگے کرنے میں ایک سبب ہے اور وہ یہ ہے کہ (ہر) معزز و محترم کام کو دائیں طرف سے شروع کیا جاتا ہے اور (ہر) غیر محترم کام کو بائیں جانب سے شروع کیا جاتا ہے۔ (۲)

کیا ٹشو پیپر کے ساتھ استنجاء جائز ہے؟

(سعودی مجلس افتاء) استنجے میں رومال، اوراق یا ان جیسی اشیاء استعمال کرنا جائز ہے بشرطیکہ وہ قبل یا دیر سے نجاست کے مقام کو صحیح طور پر صاف کر دیں۔ اور افضل یہ ہے کہ جس چیز کے ساتھ استنجاء کیا جائے اس کی تعداد طاق عدد میں ہو..... اور اس کے بعد پانی کا استعمال واجب نہیں لیکن سنت ہے۔ (۳)



(۱) [ضعیف: بیہقی (۹۶/۱)] جیسا کہ شیخ حازم علی قاضی اور شیخ محمد سحی حسن حلاق نے اسے ضعیف کہا ہے۔ [التعلیق علی سبل

السلام للحازم (۱۷۶/۱) التعلیق علی السبل الحرار للحلاق (۱۸۷/۱)]

(۲) [السبل الحرار (۶۴/۱)]

(۳) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (۱۰۷/۵)]

باب السواک

مسواک کا بیان

لغوی اعتبار سے مسواک کا معنی ہے ملنا یا ملنے کا آلہ۔ اور اصطلاحی اعتبار سے مسواک اُس لکڑی کو کہتے ہیں جسے دانتوں کی زردی یا میل پچھل صاف کرنے کے لیے استعمال کیا جاتا ہے۔ (۱)

مسواک کی اہمیت

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لِأَمْرِهِمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ﴾ ”اگر مجھے اپنی امت کو مشقت و تکلیف میں مبتلا کرنے کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں ہر نماز کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دے دیتا۔ اور بخاری میں تعلیما یہ لفظ مذکور ہیں کہ ﴿مَعَ كُلِّ وُضُوءٍ﴾ ”ہر وضوء کے ساتھ مسواک کا حکم دے دیتا۔“ (۲)

حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ سے بھی اسی معنی میں حدیث مروی ہے۔ (۳)

(شوکانیؒ) ”یہ حدیث اس بات کا واضح ثبوت ہے کہ نبی کریم ﷺ کا حکم وجوب کے لیے کافی ہوتا ہے اور جب آپ ﷺ نے حکم نہیں دیا تو استحباب کا حکم ہی باقی رہ جاتا ہے اور مستحب پر عمل ضروری نہیں ہوتا۔ (۴) اور یہ بھی ثابت ہوا کہ نبی ﷺ کے لیے اجتہاد کے ساتھ حکم دینا درست تھا۔

(۲) حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿لَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَفَرَضْتُ عَلَيْهِمُ السَّوَاكَ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ كَمَا فَرَضْتُ عَلَيْهِمُ الْوُضُوءَ﴾ ”اگر مجھے یہ خدشہ نہ ہوتا کہ میں اپنی امت کو مشقت میں ڈال دوں گا تو میں ان پر ہر نماز کے وقت اس طرح

(۱) [مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: الفقه الإسلامی وأدلته (۳۰۰/۱) مرقاة المفاتیح (۸۰/۲) تحفة الأحوذی (۱۰۵/۱)]

(۲) [بخاری (۸۸۷) کتاب الجمعة: باب السواک يوم الجمعة، مسلم (۲۵۲) موطا (۱۶۶۳/۱) أبو داود (۴۶) ابن ماجہ (۲۸۷) ترمذی (۲۲) نسائی (۱۲۱/۱) أحمد (۲۴۵۱۲) حمیدی (۹۶۵) الأم للشافعی (۲۳/۱) أبو عوانة (۱۹۱/۱) ابن خزيمة (۱۳۹) ابن حبان (۱۵۳۱) شرح معانی الآثار (۴۴/۱) بیہقی (۳۵/۱)]

(۳) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۷) کتاب الطہارة: باب السواک، أبو داود (۴۷) أحمد (۱۱۴/۴) ترمذی (۲۳) نسائی (۱۹۷/۲) ابن أبی شیبہ (۱۶۸/۱) شرح معانی الآثار (۴۳/۱) طبرانی کبیر (۵۲۲۳) بیہقی (۳۷/۱)]

(۴) [نیل الأوطار (۱۷۲/۱)]

مسواک فرض کر دیتا جیسے میں نے ان پر وضو فرض کیا ہے۔“ (۱)

(۳) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

﴿لقد أمرت بالسواك حتى ظننت أنه ينزل علي فيه قرآن أو وحى﴾

”بے شک مجھے مسواک کرنے کا اس قدر حکم دیا گیا حتیٰ کہ مجھے لگتا ہوا کہ اس کے متعلق مجھ پر قرآن یا وحی نازل کر دی جائے گی۔“

مسند ابی یعلیٰ کی روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿لقد أمرت بالسواك حتى خشيت أن يوحى إلي فيه شيء﴾

”بے شک مجھے اس قدر مسواک کرنے کا حکم دیا گیا حتیٰ کہ مجھے خدشہ لاحق ہوا کہ اس کے متعلق میری طرف وحی

نازل کر دی جائے گی۔“ (۲)

(۴) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿لقد أمرت بالسواك حتى خشيت أن أدرى﴾

”بے شک مجھے مسواک کا اس قدر حکم دیا گیا حتیٰ کہ مجھے اپنے دانت گر جانے کا خدشہ لاحق ہو گیا۔“ (۳)

(۵) حضرت وائلہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿أمرت بالسواك حتى خشيت أن يكتب علي﴾

”مجھے مسواک کا حکم دیا گیا حتیٰ کہ مجھے یہ ڈر ہوا کہ یہ مجھ پر فرض نہ کر دی جائے۔“ (۴)

(۶) حضرت بھل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿أمرني جبريل بالسواك حتى ظننت أنني سأدرى﴾

”جبریل علیہ السلام نے مجھے مسواک کا حکم دیا حتیٰ کہ مجھے لگتا ہوا کہ یقیناً عنقریب میرے دانت گر جائیں گے۔“ (۵)

(۷) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کے روز کے متعلق فرمایا:

(۱) [صحیح لغیرہ: صحیح الترغیب (۲۰۸) کتاب الطہارۃ: باب الترغیب فی السواک وما جاء فی فضلہ، رواہ البزار والطبرانی فی الکبیر]

(۲) [حسن لغیرہ: صحیح الترغیب (۲۱۳) کتاب الطہارۃ: باب الترغیب فی السواک وما جاء فی فضلہ، احمد (۲۳۷/۱) أبو یعلیٰ (۲۳۳۰)]

(۳) [حسن لغیرہ: صحیح الترغیب (۲۱۴) کتاب الطہارۃ: باب الترغیب فی السواک وما جاء فی فضلہ، بزار فی کشف الاستار (۴۹۷)]

(۴) [حسن: صحیح الجامع الصغیر (۱۳۷۶) احمد (۵۴۴/۴) (۱۵۰۷۷)]

(۵) [صحیح: صحیح الجامع الصغیر (۱۳۸۳) الصحیحۃ (۱۵۰۶)]

﴿إِنْ هَذَا يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ عِيدًا لِلْمُسْلِمِينَ فَمَنْ جَاءَ إِلَى الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ وَإِنْ كَانَ طَيِّبٌ فَلْيَمْسِ مِنْهُ وَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَاكِ﴾

”بے شک یہ دن اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لیے عید بنایا ہے۔ لہذا جو بھی جمعہ کے لیے آئے اسے چاہیے کہ غسل کرے اور اگر خوشبو موجود ہو تو وہ بھی لگائے اور مسواک کو لازم پکڑو۔“ (۱)

(8) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ يَصَلِي مِنَ اللَّيْلِ فَلْيَسْتَكْ فَإِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا قَرَأَ فِي صَلَاتِهِ وَضَعَ مَلِكٌ فَاهَ عَلَى فِيهِ﴾

”جب تم میں سے کوئی رات کو نماز پڑھنے کے لیے اٹھے تو مسواک کرے کیونکہ تم میں سے کوئی ایک جب اپنی نماز میں قراءت کرتا ہے تو فرشتہ اس کے منہ پر اپنا منہ رکھ لیتا ہے۔“ (۲)

(9) ایک روایت میں یہ لفظ موجود ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿ثَلَاثٌ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ: الْغَسْلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَالسَّوَاكُ، وَالطَّيِّبُ﴾

”تین چیزیں ہر مسلمان پر حق ہیں: جمعہ کے دن غسل کرنا، مسواک کرنا اور خوشبو لگانا۔“ (۳)

(10) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿عَشْرٌ مِنَ الْفَضَلَةِ: وَالسَّوَاكُ﴾ ”دس چیزیں فطرت سے ہیں: (ان میں سے ایک) مسواک ہے۔“ (۴)

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ

﴿إِنْ أَفْرَأَ أَحَدُكُمْ طَرِيقَ الْقُرْآنِ فَطَيَّبُواهَا بِالسَّوَاكِ﴾

”بلاشبہ تمہارے منہ قرآن کے لیے راستے ہیں لہذا تم انہیں مسواک کے ذریعے پاکیزہ بناؤ۔“ (۵)

(حنفی مالکیہ) مسواک ہر وضوء کے لیے کئی کرتے وقت مسنون ہے۔ (مالکیہ کے نزدیک کئی کرنے سے پہلے مسنون ہے۔) الا کہ اگر انسان کئی کے وقت بھول جائے تو نماز کے وقت مستحب ہے۔

(شافعیہ حنابلہ) مسواک ہر نماز کے وقت وضوء کے وقت کئی سے پہلے اور منہ یا دانتوں کے کسی وجہ سے متغیر ہو جانے

(۱) [صحیح: صحیح الجامع الصغير (۲۲۵۸) الترغیب (۲۵۳/۲)]

(۲) [صحیح: صحیح الجامع الصغير (۷۲۰) الصحیحة (۱۲۱۳)]

(۳) [صحیح: الصحیحة (۱۷۹۶) صحیح الجامع الصغير (۳۰۲۸)]

(۴) [حسن: صحیح أبو داود (۴۳) کتاب الطہارة: باب السواک من الفطرة، أبو داود (۵۳)]

(۵) [صحیح: الصحیحة (۱۲۱۳) صحیح ابن ماجہ (۲۳۶) کتاب الطہارة: باب السواک، ابن ماجہ (۲۹۱)]

کے وقت مسنون و مستحب ہے۔ (۱)

(نوویؒ) مسواک کرنا سنت ہے کسی حال میں بھی واجب نہیں ہے نہ نماز میں اور نہ ہی اس کے علاوہ کسی اور کام میں (مزید فرماتے ہیں کہ) مسواک تمام اوقات میں مستحب ہے لیکن پانچ اوقات میں بہت ہی زیادہ مستحب ہے:

① نماز کے وقت۔

② وضوء کے وقت۔

③ قراءت قرآن کے وقت۔

④ نیند سے بیدار ہونے کے وقت۔

⑤ منہ کے (کسی بھی وجہ سے) متغیر ہو جانے کے وقت۔ (۲)

(ابن ہمام حنفیؒ) مسواک پانچ اوقات میں مستحب ہے:

① دانستوں کے زرد ہو جانے کے وقت۔

② (منہ کی) بو متغیر ہو جانے کے وقت۔

③ نیند سے بیدار ہونے کے وقت۔

④ نماز کے لیے جاتے وقت۔

⑤ وضوء کے وقت۔ (۳)

(ابن قدامہؒ) اہل علم نے اتفاق کیا ہے کہ مسواک سنت مؤکدہ ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے اس کی ترغیب دی ہے اور

خود بھی ہمیشہ اس پر عمل کیا ہے نیز آپ ﷺ نے اسے فطری امور کا ایک جزء قرار دیا ہے۔

مزید فرماتے ہیں کہ تین اوقات میں مسواک کا استحباب مزید مؤکدہ ہو جاتا ہے:

① نماز کے وقت۔

② نیند سے بیدار ہوتے وقت۔

③ کسی کھانسی ہوئی چیز یا اس کے علاوہ کسی اور وجہ سے منہ کی بو متغیر ہو جانے کے وقت۔ (۴)

(۱) [فتح القدیر (۱۵۰/۱) المہذب (۱۳۱/۱) المغنی (۹۵/۱) الشرح الصغير (۱۲۴/۱) الباب (۱۴۱/۱) الفقہ

الإسلامی وأدلته (۳۰۰/۱-۳۰۱)]

(۲) [شرح مسلم للنووی (۱۴۶/۲)]

(۳) [شرح الهدایة کما فی تحفة الأحوذی (۱۰۷/۱)]

(۴) [المغنی (۱۳۴/۱)]

(ابن تیمیہؒ) مسواک تمام اوقات میں مستحب ہے۔ (۱)

(شیخ وحید زحلی) مسواک فطری سنتوں میں سے ہے۔ (۲)

(سعودی مجلس افتاء) مسواک سنت ہے اور اس وقت یہ زیادہ مؤکد ہو جاتی ہے جب وضوء نماز، قراءت قرآن، منہ کے تغیر اور اس کی مثل کسی وجہ سے اس کی ضرورت پیش آ جائے۔ (۳)

مسواک کی فضیلت

(1) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿السواك مطهرة للضم، مرضاة للرب﴾

”نبی ﷺ نے فرمایا مسواک منہ کی طہارت اور رب کی رضا مندی کا ذریعہ ہے۔“ (۴)

(2) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

﴿عليكم بالسواك فإنه مطيبة للضم، مرضاة للرب﴾

”مسواک کو لازم پکڑو بلاشبہ یہ منہ کو پاکیزہ بناتی ہے اور رب کو راضی کرتی ہے۔“ (۵)

(3) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہیں مسواک کرنے کا حکم دیا گیا اور وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿إن العبد إذا تسوك ثم قام يصلي قام الملك خلفه فيستمع لقراءته فيدنو منه حتى يضع فاه على

فيه فما خرج من فيه شيء من القرآن إلا صار في جوف الملك فظفروا أفواهكم للقرآن﴾

”بلاشبہ بندہ جب مسواک کرتا ہے پھر کھڑا ہوتا ہے اور نماز پڑھتا ہے تو اس کے پیچھے فرشتہ کھڑا ہو جاتا ہے اور اس کی قراءت سنتا ہے اور اس سے قریب ہو کر کھڑا ہوتا ہے حتیٰ کہ وہ اپنا منہ اس کے منہ پر رکھ دیتا ہے۔ پھر قرآن کا جو

(۱) [أخبار العلمية من الاختيارات الفقهية (ص ۱۸۱)]

(۲) [الفقه الإسلامي وأدلته (۳۰۰/۱)]

(۳) [فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (۱۰۹/۵)]

(۴) [صحيح: صحيح الترغيب (۲۰۹) إرواء الغلیل (۶۶) نسائی (۱۰/۱) أحمد (۱۲۴/۶) أبو یعلیٰ (۳۱۵/۸)]

ابن حبان (۱۴۳) - الموارد (حمیدی (۱۶۲) الأوسط لابن المنذر (۳۳۸) أبو نعیم فی الحلیة (۱۰۹/۷) بیہقی

(۳۴۱/۱) ابن حزیمة (۱۳۵) [اس حدیث کو امام نوویؒ نے صحیح جبکہ امام بغویؒ نے حسن قرار دیا ہے۔ [المجموع (۳۴۱/۱)]

شرح السنة (۲۹۴/۱)]

(۵) [صحيح: صحيح الترغيب (۲۱۰) كتاب الطهارة: باب الترغيب في السواك وما جاء في فضله - احمد

(۱۰۸/۲)]

حصہ بھی اس کے منہ سے نکلتا ہے فرشتے کے پیٹ میں چلا جاتا ہے۔ لہذا تم قرآن کے لیے (مسواک کے ذریعے) اپنے منہ پاک کرو۔“ (۱)

کیا مسواک کے ساتھ نماز کی کوئی فضیلت ہے؟

جس روایت میں مذکور ہے کہ مسواک کر کے نماز پڑھنے سے نماز کی فضیلت میں ستر (70) گنا اضافہ ہو جاتا ہے وہ روایت قابل حجت نہیں۔

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ﴿فَضْلُ الصَّلَاةِ بِالسَّوَاكِ عَلَى الصَّلَاةِ بِغَيْرِ سَوَاكٍ سِعُونَ ضِعْفًا﴾
”مسواک کے ساتھ نماز کی فضیلت بغیر مسواک کیے (پڑھی گئی) نماز پر ستر (70) گنا زیادہ ہے۔“ (۲)

رسول اللہ ﷺ کا معمول

- (۱) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ﴿كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَشُوصُ فَاہَ بِالسَّوَاكِ﴾
”نبی کریم جب رات کو اٹھتے تو منہ کو مسواک سے ملتے۔“ (۳)
- (۲) حضرت شریحؒ بیان کرتے ہیں کہ ﴿سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قُلْتُ بَأَى شَيْءٍ كَانَ يَبْدَأُ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ قَالَتْ بِالسَّوَاكِ﴾
”میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ نبی کریم ﷺ جب گھر میں داخل ہوتے تو سب سے پہلے کیا کام کرتے تھے تو عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا مسواک کرتے تھے۔“ (۴)

- (۱) [حسن صحیح: صحيح الترغيب (۲۶۵) كتاب الطهارة: باب الترغيب في السواك وما جاء في فضله بزار في كشف الاستار بإسناد لا بأس به (۴۹۶)]
- (۲) [ضعيف: احمد (۲۷۲/۶) مسند ابو يعلى (۴۷۳۸) مستدرک حاکم (۱۴۶/۱) بیہقی فی السنن الکبری (۳۸/۱) ابن خزيمة (۱۷/۱) (۱۳۷) بزار فی كشف الاستار (۲۴۴/۱) (۵۰۱) مجمع الزوائد (۹۸/۲) دارقطنی فی العلل (۲۴/۵) الکامل لابن عدی (۲۳۹۵/۶) شیخ عبدالرزاق مہدی نے اس روایت کو ضعیف قرار دیا ہے۔ [التعلیق علی شرح فتح القدیر (۲۳/۱)] شیخ شعیب أرنؤوط نے کہا ہے کہ یہ روایت ضعیف ہے اس کی سند منقطع ہے کیونکہ محمد بن اسحاق نے یہ حدیث امام زہری سے نہیں سنی۔ [مسند احمد محقق (۲۶۳۴۰)] حافظ ابن حجر بیان کرتے ہیں کہ امام ابن عیینہ نے فرمایا: اس روایت کی کوئی سند بھی صحیح نہیں اور یہ روایت باطل ہے۔ [تلخیص الحبیبر (۶۸/۱)]
- (۳) [بخاری (۲۴۵) کتاب الوضوء: باب السواک' مسلم (۲۵۵) أبو عوانة (۱۹۲/۱) أبو داود (۵۵) ابن ماجہ (۲۸۶) ابن أبی شیبہ (۶۸/۱) أحمد (۳۸۲/۵) دارمی (۱۴۰/۱) حمیدی (۴۴۱)]
- (۴) [مسلم (۲۵۳) کتاب الطهارة: باب السواک' نسائی (۱۳/۱) أبو داود (۵۱) ابن ماجہ (۲۹۰) أحمد (۱۱۰/۶) ابن خزيمة (۷۰/۱) ابن حبان (۱۰۷/۱) الأوسط لابن المنذر (۳۴۱)]

(نووی) اس حدیث میں تمام اوقات میں سواک کرنے اور شدت کے ساتھ اس کا اہتمام کرنے کی فضیلت بیان ہوئی ہے۔ (۱)

(3) حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ﴿دخلت علی النبی ﷺ و طرف السواک علی لسانہ﴾ ”میں نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوا تو (آپ کی) سواک کا ایک کنارہ آپ کی زبان پر تھا۔“ (۲)

(4) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ﴿کان رسول اللہ ﷺ إذا قام لیتمجد یشوص فاه بالسواک﴾ ”رسول اللہ ﷺ جب تہجد کے لیے اٹھتے تو سواک کرتے تھے۔“ (۳)

(5) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے ایک رات رسول اللہ ﷺ کے ساتھ گزاری۔ اللہ کے نبی ﷺ رات کے آخری حصے میں اٹھے اور نکل کر آسمان کی طرف دیکھنے لگے۔ پھر سورہ آل عمران کی یہ آیت تلاوت کی:

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالاختلافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ حتی کہ آپ ﷺ یہاں تک پہنچ گئے ﴿فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [آل عمران: ۱۹۰-۱۹۱] ﴿ثم رجع إلى البيت فتسوك وتوضأ ثم قام فصلى

ثم اضطجع ثم قام فخرج فنظر إلى السماء فتلا هذه الآية ثم رجع فتسوك فتوضأ ثم قام فصلى﴾ ”پھر آپ ﷺ گھر کی طرف لوٹے، سواک کی اور وضوء کیا، پھر کھڑے ہوئے اور نماز پڑھی اور پھر لیٹ گئے۔ پھر اٹھے اور نکل کر آسمان کی طرف دیکھنے لگے اور یہی آیت تلاوت کی۔ پھر واپس آئے، سواک کی اور وضوء کیا، پھر کھڑے ہوئے اور نماز پڑھی۔“ (۴)

(6) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

﴿کان رسول اللہ ﷺ یصلی باللیل رکعتین رکعتین ثم ینصرف فیستاک﴾ ”رسول اللہ ﷺ رات کی نماز دو دو رکعتیں کر کے ادا کرتے تھے پھر پھرتے اور سواک کرتے تھے۔“ (۵)

(۱) [شرح مسلم للنووی (۴۳/۳)]

(۲) [مسلم (۲۵۴) کتاب الطہارة: باب السواک، احمد (۱۹۷۵۸) بخاری (۲۴۴) ابو داود (۴۹) نسائی (۳)

ابن حبان (۱۰۷۳) ابن خزیمہ (۱۴۱) بیہقی (۳۵/۱)]

(۳) [مسلم (۲۵۵) کتاب الطہارة: باب السواک، بخاری (۲۴۵) ابو داود (۵۵) نسائی (۱۶۲۰) ابن ماجہ

(۲۸۶) دارمی (۶۸۵) ابن حبان (۱۰۷۲) ابن خزیمہ (۱۳۶) شرح السنۃ (۲۰۲) بیہقی فی السنن الکبریٰ

(۲۸/۱) احمد (۲۳۳۰۲)]

(۴) [مسلم (۲۵۶) کتاب الطہارة: باب السواک]

(۵) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۲۳۴) کتاب الطہارة: باب السواک، ابن ماجہ (۲۸۸) تحفة الأشراف

(۴۰۶/۴)]

(7) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ

﴿كَانَ لَا يَنَامُ إِلَّا وَالسَّوَّكَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَإِذَا اسْتَيْقَظَ بَدَأَ بِالسَّوَّكِ﴾

”آپ ﷺ سوتے تو لازماً مسواک آپ کے سر کے قریب ہوتی اور جب بیدار ہوتے تو مسواک شروع کر دیتے۔“ (۱)

(8) حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

﴿مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ لَشَيْءٍ مِنَ الصَّلَاةِ حَتَّى يَسْتَاك﴾

”رسول اللہ ﷺ مسواک کیے بغیر کسی بھی نماز کے لیے اپنے گھر سے نہیں نکلتے تھے۔“ (۲)

رسول اللہ ﷺ کی خواب میں مسواک

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿أَرَانِي فِي الْمَنَامِ أَنَسُوكَ بِسَوَّكٍ فَجَاءَنِي رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ فَتَوَلَّيْتُ السَّوَّكَ

الْأَصْغَرَ مِنْهُمَا فَقِيلَ لِي كَبِيرٌ فَدَفَعْتُهُ إِلَى الْأَكْبَرِ مِنْهُمَا﴾

”مجھے نیند (یعنی خواب) میں دکھایا گیا کہ میں مسواک کر رہا ہوں۔ پھر میرے پاس دو آدمی آئے ان میں سے

ایک دوسرے سے بڑا تھا تو میں نے ان میں سے چھوٹے کو مسواک دے دی۔ پھر مجھے کہا گیا کہ بڑے کو دیتے تو میں

نے (وہ مسواک) ان میں سے بڑے کو دے دی۔“ (۳)

مسواک کے فوائد

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ایک روایت میں ہے کہ وہ فرماتے ہیں مسواک میں دس فوائد ہیں: اللہ تعالیٰ

کی رضا مندی کا باعث ہے شیطان کو ناراض کرتی ہے فرشتوں کو خوش کرتی ہے، سوڑھے مضبوط کرتی ہے، دانتوں کی

زردی مٹا دیتی ہے، نظر تیز کرتی ہے، منہ پاکیزہ بناتی ہے، باطن کم کر دیتی ہے اور یہ سنت ہے لہذا نیکیوں میں بھی اضافہ

کرتی ہے۔ (۴)

اگرچہ اس روایت کی سند میں ضعف ہے لیکن اس روایت میں مذکور اکثر فوائد مسواک میں یقیناً موجود ہیں جو کہ

تجربے اور مشاہدے سے ثابت ہیں۔

(۱) [حسن: الصحيح (۲۱۱۱) صحيح الجامع الصغير (۴۸۷۲)]

(۲) [مجمع الزوائد (۹۹/۲) كتاب الصلاة: باب ما جاء في السواك]

(۳) [بخاری تعلیقاً (۲۴۶) كتاب الوضوء: باب دفع السواك إلى الأكبر مسلم (۲۲۷۱) كتاب الرؤيا: باب

رؤيا النبي]

(۴) [دارقطنی (۵۸۱) اس روایت کی سند میں معلی بن میمون راوی متروک ہے لہذا یہ ضعیف ہے۔]

(شیخ وہبہ زحیلی) فرماتے ہیں کہ علماء نے مسواک کے یہ فوائد ذکر کیے ہیں کہ مسواک منہ کو پاکیزہ بناتی ہے، رب کو راضی کرتی ہے، دانتوں کو سفید کرتی ہے، منہ کی بو کو پاک کر دیتی ہے، کمر کو سیدھا رکھتی ہے، مسوڑھے مضبوط کرتی ہے، بڑھاپا دور کر دیتی ہے، فطری ہیئت صاف کر دیتی ہے، فہم و فراست (یعنی ذہن) کو تیز کر دیتی ہے، اجر بڑھا دیتی ہے، قریب الموت حالت کو آسان بنا دیتی ہے اور موت کے وقت کلمہ شہادت یاد کرادیتی ہے۔ (۱)

(ملاحظی قاری) مسواک میں ستر (70) فائدے ہیں جیسے افیون میں ستر (70) نقصان ہیں۔ (۲)

مزید برآں آج کی جدید سائنس بھی یہ بات ثابت کر چکی ہے کہ جو طہارت و نظافت اور قوت و مضبوطی مسواک دانتوں کو پہنچاتی ہے کوئی ٹوتھ پیسٹ (Tooth Paste) نہیں پہنچا سکتا۔ (۳)

کس درخت کی مسواک افضل ہے؟

مسواک کسی بھی درخت کی لکڑی سے کی جاسکتی ہے لیکن ایک حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ پیلو کے درخت کی مسواک مستحب ہے جیسا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے متعلق مروی ہے کہ

”كان يحبني سواكا من اراك للنبي ﷺ.....“ ”وہ نبی کریم ﷺ کے لیے پیلو کی مسواک چنا کرتے تھے۔“ (۴)

(ابن قدامہ) مستحب یہ ہے کہ مسواک کسی ایسی نرم لکڑی کی ہو جو منہ کو صاف کر دے لیکن نہ اسے ذمی کرے نہ اسے نقصان پہنچائے اور نہ ہی اس کی قوت کمزور کرے۔ مثلاً پیلو کے درخت اور کھجور کے کچھوں کی جڑ کی مسواک۔ (۵)

اجازت کے ساتھ کسی دوسرے کی مسواک کرنا جائز ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ

”كان نبي الله ﷺ يستاك فيعطيني السواك لأغسله فأبدأ به فاستاك ثم أغسله ، أدفعه إليه ﷺ“ ”اللہ کے نبی ﷺ مسواک کرتے تھے پھر وہ مسواک مجھے دھونے کے لیے دے دیتے تو میں اس کے ساتھ خود

(۱) [الفتح الإسلامي وأدلة (۳۰۵/۱) مغني المحتاج (۵۷/۱)]

(۲) [مرقاۃ المفاتیح (۳/۲)]

(۳) [مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: سنت نبوی اور جدید سائنس از حکیم طارق محمود جغتائی (۱/۱۱۱)]

(۴) [حسن: إرواء الغلیل (۶۵)، (۱۰۴/۱) احمد (۴۲۰۱) حاکم (۳۱۷/۳) الحلیۃ لأبی نعیم (۱۲۷/۱) ابوز

داود طیب السی (۲۵۵) مجمع الزوائد (۲۸۹/۹)]

(۵) [المغنی لابن قدامة (۱۳۶/۱)]

مسواک کرنا شروع کر دیتی اور پھر اسے دھو کر آپ کو لوٹا دیتی۔“ (۱)
(طبیعی) فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں یہ دلیل موجود ہے کہ کسی دوسرے کی مسواک اس کی رضامندی کے ساتھ استعمال کرنا مکروہ نہیں ہے۔ (۲)

مسواک کس ہاتھ سے کرنی چاہیے؟

بہتر یہ ہے کہ انسان اپنے دائیں ہاتھ سے مسواک کرے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
﴿كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَحِبُّ التَّيْمَنَ مَا اسْتَطَاعَ فِي شَأْنِهِ كَلَهُ فِي طَبُورِهِ وَتَرَجَلَهُ وَتَنَعَلَهُ قَالَ مُسْلِمٌ وَسَوَاكِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي شَأْنِهِ كَلَهُ﴾

”رسول اللہ ﷺ حسب استطاعت اپنے تمام کاموں مثلاً وضوء کرنے، کنگھی کرنے اور جوتا پہننے میں دائیں جانب سے شروع کرنا پسند فرماتے تھے۔ امام مسلمؒ فرماتے ہیں کہ: اور آپ ﷺ مسواک بھی دائیں ہاتھ سے پسند فرماتے تھے۔ نیز انہوں نے ”وفی شأنہ کله“ کے الفاظ ذکر نہیں کیے۔“ (۳)

(نودوی) شریعت میں یہ مستقل قاعدہ ہے کہ جو کام عزت و شرف سے تعلق رکھتے ہوں مثلاً کپڑے، شلوار یا موزے پہننا، مسجد میں داخل ہونا، مسواک کرنا..... کھانا پینا، مصافحہ کرنا، حجرا سود کو بوسہ دینا اور اس طرح کے دیگر کام وغیرہ انہیں دائیں طرف سے شروع کرنا مستحب ہے۔ (۴)

(ابن قدامہ) دائیں ہاتھ سے مسواک کرنا مستحب ہے۔ (۵)

(شیخ وہبہ زحلی) آدمی اپنے دائیں ہاتھ سے دائیں جانب سے شروع کرنا ہوا مسواک کرے۔ (۶)

مسجد میں مسواک کا حکم

حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ

﴿فَرَأَيْتُ زَيْدًا يَجْلِسُ فِي الْمَسْجِدِ وَإِنَّ السَّوَاكَ مِنْ أَذْنَةِ مَوْضِعِ الْقَلَمِ مِنْ أَذْنِ الْكَاتِبِ فَكَلَّمَا قَامَ

إِلَى الصَّلَاةِ اسْتَثَاكَ﴾

(۱) [حسن: صحيح ابو داود (۴۲) كتاب الطهارة: باب غسل السواك، ابو داود (۵۲)]

(۲) [كما في مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (۸۹/۲)]

(۳) [صحيح: صحيح ابو داود (۳۴۸۷) كتاب اللباس: باب في الانتعال، ابو داود (۴۱۴۰)]

(۴) [شرح مسلم للنووي (۱۳۲/۱)]

(۵) [المعنى لابن قدامة (۱۳۵/۱)]

(۶) [الفقه الإسلامي وأدلته (۳۰۲/۱)]

”میں نے حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ کو مسجد میں بیٹھے ہوئے دیکھا اور بلا تہ مسواک ان کے کان میں اُس جگہ موجود تھی جہاں کاتب کے کان میں قلم ہوتا ہے۔ اور جب بھی وہ نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو مسواک کرتے۔“
جامع ترمذی کی روایت میں یہ لفظ ہیں:

﴿فكان زيد بن خالد رضي الله عنه يشهد الصلوات في المسجد وسواكه على أذنه موضع القلم من اذن الكاتب لا يقوم إلى الصلاة إلا استن ثم رده إلى موضعه﴾

”حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ نمازوں کے لیے مسجد میں حاضر ہوتے تھے اور ان کی مسواک ان کے کان پر اس جگہ ہوتی جہاں کاتب کے کان پر قلم ہوتا ہے۔ وہ جب بھی نماز کے کھڑے ہوتے تو مسواک کرتے اور پھر اسے (مسواک کو) اس کی جگہ (یعنی کان) کی طرف لوٹا دیتے۔“ (۱)
(ابن تیمیہ) میرے علم میں نہیں کہ کسی ایک نے بھی مسجد میں مسواک کرنے سے کراہت کی ہو اور آٹار اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ سلف مسجد میں مسواک کر لیا کرتے تھے تو یہ عمل کیسے مکروہ ہو سکتا ہے؟۔ (۲)
(ملا علی قاری) چونکہ یہ عمل (مسجد میں مسواک) اکیلے حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ سے ہی ثابت ہے لہذا یہ حجت نہیں بن سکتا۔ (۳)

(عبد الرحمن مبارکپوری) حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ اس عمل میں منفر و نہیں ہیں پھر باب کی حدیث کا ظاہر بھی ان کے اس عمل پر دلالت کرتا ہے۔ اور مرفوع احادیث میں سے کوئی بھی اس کی نفی بھی نہیں کرتی تو یہ عمل کیسے حجت نہیں ہو سکتا۔ (۴)

(سعودی مجلس افتاء) مسجد کے اندر اور باہر (ہر جگہ) مسواک کرنا جائز ہے کیونکہ کوئی ایسی نص موجود نہیں ہے جو مسجد کے اندر مسواک کرنے سے روکتی ہو۔ (۵)

ایک اور فتویٰ کے الفاظ یوں ہیں: نماز میں داخل ہوتے وقت تکبیر (تحریمہ) سے پہلے مسواک کرنا مشروع ہے۔ (۶)

(۱) [صحیح: صحیح ابو داؤد (۳۷) کتاب الطہارۃ: باب السواک، ابو داؤد (۴۷) ترمذی (۲۳) کتاب الطہارۃ:

باب ما جاء فی السواک، ابن ماجہ (۶۹۰) کتاب الطہارۃ: باب وقت صلاة العشاء، نسائی (۵۳۴) کتاب

الصلاة: باب ما يستحب من تأخير العشاء، احمد (۱۱۶/۴) (۱۹۳/۵) ابن خزيمة (۱۳۹) (۷۲/۱)

(۲) [أخبار العلمية من الاختيارات الفقهية (ص ۱۸۱)]

(۳) [مرقاۃ المفاتیح (۱۰۰/۲)]

(۴) [تحفة الأحمدي (۱۱۴/۱)]

(۵) [فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (۱۰۹/۵)]

(۶) [فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (۱۱۰/۵)]

(ابن جریر) اقامت صلاۃ کے وقت مسواک کرنا محض سنت ہے۔ (۱)

کیا روزے دار مسواک کر سکتا ہے؟

حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

﴿رأيت رسول الله ﷺ يستاك وهو صائم ما لا أجد ولا أحصى﴾

”میں نے رسول اللہ ﷺ کو روزے کی حالت میں اس قدر مسواک کرتے دیکھا ہے کہ جسے میں گنتی اور شمار میں

نہیں لاسکتا۔“ (۲)

اگرچہ اس روایت کی سند میں ضعف ہے لیکن مسواک کی مشروعیت کے عام دلائل میں روزے دار بھی شامل ہے اور اسی طرح تمام اوقات بھی شامل ہیں الا کہ کوئی ایسی دلیل مل جائے جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ روزے دار کو مسواک نہیں کرنی چاہیے یا روزے دار قلاں اور قلاں وقت میں مسواک نہیں کر سکتا۔ جب ایسی کوئی صحیح دلیل موجود نہیں تو علم لوگوں کی طرح روزے دار بھی مسواک کر سکتا ہے اور دن کے تمام اوقات میں مسواک کر سکتا ہے۔

جیسا کہ ایک روایت میں بھی ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن غنم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ ﴿انسوك وانا صائم﴾ ”کیا میں روزے کی حالت میں مسواک کروں؟“ تو انہوں نے فرمایا ﴿نعم﴾ ”ہاں کرلو۔“ میں نے کہا ﴿ای النہار؟﴾ ”دن کے کن حصے میں مسواک کروں؟“ انہوں نے فرمایا ﴿غدوة أو عشية﴾ ”دن یا رات کو (جب چاہو کرو)۔“ (عبدالرحمن کہتے ہیں کہ) میں نے کہا ﴿إن الناس يكرهونه عشية ويقولون إن رسول الله ﷺ قال: لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك؟﴾ ”لیکن لوگ تو شام کے وقت (روزے کی حالت میں) مسواک کو ناپسند کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ: روزے دار کے منہ کی بو اللہ تعالیٰ کے ہاں کستوری سے زیادہ پاکیزہ ہے۔“ انہوں نے فرمایا ﴿سبحان الله لقد أمرهم بالنسواك وما كان بالذي يأمرهم أن يتنوا أفواههم عمداً ما في ذلك من الخير شيء بل فيه شر﴾ ”سبحان اللہ! اسی نے تو ان کو مسواک کا حکم دیا ہے۔ اور جان بوجھ کر وہ لوگوں کو ایسی چیز کا حکم نہیں

(۱) [فتاویٰ اسلامیہ (۱/۱۸۴)]

(۲) [ضعیف: ضعیف ابو داود (۵۱۱) کتاب الصیام: باب السواک للصائم، المشکاة (۲۰۰۹) إرواء الغلیل (۶۸) ابن داود (۲۳۶۴) ترمذی (۷۲۵) دارقطنی (۲۴۸) بیہقی (۲۷۲/۴) طبیب السی (۱۸۷/۱) احمد (۴۴۵/۳) حافظ ابن حجرؒ نے اس روایت کو ضعیف قرار دیا ہے اور اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ اس کی سند میں عامر بن عبید اللہ راوی ہے۔ لیکن دوسرے مقام پر حافظ ابن حجرؒ خود اسی روایت کو حسن درجہ کی قرار دیا ہے۔

[تلخیص الحیبر (ص ۲۲۱-۲۲۴)]

دیتا کہ وہ اپنے منہ پر بودار کر لیں۔ اس بات میں کچھ بھی خیر نہیں ہے بلکہ اس میں برائی ہے۔“ (۱)
(ترمذی) فرماتے ہیں کہ امام شافعیؒ روزے دار کے لیے کوئی حرج نہیں سمجھتے خواہ وہ دن کے ابتدائی حصے میں مسواک کرے یا دن کے آخری حصے میں۔ البتہ امام احمدؒ اور امام اسحاقؒ نے (روزے دار کے لیے) دن کے آخری حصے میں مسواک کو مکروہ قرار دیا ہے۔ (۲)

شیخ البانیؒ فرماتے ہیں کہ ایک روایت کے مطابق امام احمدؒ کا بھی وہی موقف ہے جو امام شافعیؒ کا ہے۔ (۳)
(ابن تیمیہؒ) زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ اگرچہ انسان زوال کے بعد روزے دار ہی کیوں نہ ہو (اس کے لیے مسواک مستحب ہے)۔ (۴)

(البانیؒ) دلائل کے عموم کی وجہ سے یہی (ابن تیمیہؒ کا) موقف برحق ہے۔ (۵)
جن حضرات کا یہ موقف ہے کہ روزے دار کے لیے زوال کے بعد مسواک کرنا مکروہ ہے ان کی دلیل ایک ضعیف روایت ہے جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿إِذَا صُمْتَ فَامْسَاكُوا بِالْعَدَاةِ وَلَا تَسْتَاكُوا بِالْعَشَى﴾ ”جب تم روزہ رکھو تو صبح کے وقت مسواک کرو شام کے وقت مسواک نہ کرو۔“ (۶)
(سعودی مجلس افتاء) مسواک کے مسئلے میں وارد شدہ احادیث کے عموم کی وجہ سے روزے دار کے لیے روزے کے سارے دن میں مسواک کرنا جائز ہے۔ (۷)

(حسین بن عودہ) روزے دار کے لیے دن کے شروع اور آخر میں مسواک مستحب ہے۔ (۸)

کیا آدی زبان پر بھی مسواک پھیر سکتا ہے؟

زبان پر بھی مسواک پھیری جاسکتی ہے جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

(۱) [شیخ البانیؒ نے اس روایت کو نہایت ہی عمدہ قرار دیا ہے۔ [إرواء الغلیل (۶۱/۱۰۶)] حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ اس کی سند جید ہے۔ [تلخیص الحیبر (ص ۱۱۳)]

(۲) [جامع ترمذی (بعد انحدیث ۷۲۵۱)]

(۳) [إرواء الغلیل (۱۰۷/۱)]

(۴) [أخبار العلمية من الاختيارات الفقهية (ص ۱۸۱)]

(۵) [إرواء الغلیل (۱۰۷/۱)]

(۶) [ضعیف: إرواء الغلیل (۶۷/۱۰۶/۱) بیہقی (۲۷۴/۲۷۴) دارقطنی (۲۴۹) اس روایت کی سند میں کیسان ابو عمر راوی قوی نہیں ہے۔ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت کی سند ضعیف ہے۔ [تلخیص الحیبر (ص ۲۲۱)]

(۷) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (۱۱۰/۵)]

(۸) [الموسوعة الفقهية الميسرة (۱۰۰/۱)]

﴿آتینا رسول اللہ ﷺ فرأيتہ یستاک علی لسانہ﴾ ”ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے تو میں نے آپ کو دیکھا آپ اپنی زبان پر مسواک پھیر رہے تھے۔“ (۱)

(ابن قدامہ) آدی اپنے دانتوں اور اپنی زبان پر بھی مسواک پھیر سکتا ہے۔ (۲)

مسواک کی لمبائی کتنی ہونی چاہیے؟

مسواک کی لمبائی کی حد کے متعلق کوئی صحیح حدیث موجود نہیں اور جو لوگ اس کی حد مقرر کرتے ہیں وہ محض قیاس کا سہارا لیتے ہیں جس سے حجت قائم نہیں ہو سکتی لہذا اتنی لمبی مسواک جس سے بآسانی دانت صاف کیے جاسکیں استعمال کر لینی چاہیے۔

عورتوں کے لیے مسواک مستحب ہے

مسواک کے گذشتہ تمام مسائل میں عورتیں بھی مردوں کی شریک ہیں کیونکہ کسی صحیح حدیث میں ان کے مابین تفریق ثابت نہیں اور وہ تمام مسائل جن میں مردوں اور عورتوں کے مابین تفریق ثابت نہیں وہ عورتوں کے لیے بھی اسی طرح مشروع ہیں جیسے مردوں کے لیے ہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ کو ان دونوں کی طرف مبعوث کیا گیا تھا۔ علاوہ ازیں صحیح روایات سے عورتوں کا مسواک کرنا بھی ثابت ہے جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ کی مسواک دھونے کے لیے لی لیکن اس کے ساتھ خود مسواک شروع کر دی۔ (۳)



(۱) [صحیح: صحیح ابو داود (۳۹) کتاب الطہارۃ: باب کیف یستاک ابو داود (۴۹) احمد (۴۱۷/۴) سنن (۱۴/۱)]

(۲) [المغنی لابن قدامہ (۱۳۵/۱)]

(۳) [حسن: صحیح ابو داود (۴۲) کتاب الطہارۃ: باب غسل السواک ابو داود (۵۲)]

باب فضل الوضوء وضو کی فضیلت کا بیان

لغوی وضاحت: لفظ ”وُضُوء“ واو کے ضم کے ساتھ ہو تو مصدر ہے جس کا معنی ”وضو کرنا“ ہے۔ اور ”وُضُوء“ واؤ کے فتح کے ساتھ ہو تو ایسے پانی کے لیے بولا جاتا ہے جس سے وضو کیا جاتا ہے۔ اور اگر واؤ کے کسرہ کے ساتھ ہو یعنی ”وُضُوء“ تو اس برتن کو کہتے ہیں جس سے وضو کیا جاتا ہے۔ اصل میں وضو ”وضاۃ“ سے ماخوذ ہے جس کا معنی خوبصورتی و نظافت ہے اور نماز کے وضو پر (یہ لفظ) اسی لیے بولا جاتا ہے کیونکہ یہ وضو کرنے والے کو صاف اور خوبصورت بنادیتا ہے۔

شرعی تعریف: جسم کے مخصوص اعضاء کو دھونا اور ملنا۔ (۱)

مشروعیت

وضو نماز کے لیے شرط ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل دلائل سے یہ بات ثابت ہوتی ہے:

(۱) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ [المائدة: ۶] ”اے ایمان والو! جب تم نماز کے لیے جانے کا ارادہ کرو تو اپنے چہروں اور ہاتھوں کو کہنوں تک دھو لو اور اپنے سروں کا مسح کرو اور اپنے قدموں کو ٹخنوں تک دھو لو۔“

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ صَلَاةَ أَحَدِكُمْ إِذَا أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ﴾ ”بے شک اللہ تعالیٰ تم میں سے بے وضو شخص کی نماز قبول نہیں فرماتے تا وقتیکہ وہ وضو نہ کر لے۔“ (۲)

محققین کے نزدیک وضو مدینہ میں فرض کیا گیا کیونکہ اس کے خلاف کوئی نص موجود نہیں اور یہ اس امت کی خصوصیات میں سے نہیں ہے بلکہ اس کی خصوصیات سے صرف ”غره و تحجیل“ (اعضائے وضو کی چمک) ہی ہے۔ (۳)

لیکن نواب صدیق حسن خان بیان کرتے ہیں کہ (وضو کو) ہجرت سے ایک سال پہلے نماز کے ساتھ ہی فرض کر دیا گیا تھا اور یہ بقیہ امتوں کی نسبت اس امت کی خصوصیات میں شامل ہے۔ (۴)

(۱) القاموس المحيط (ص ۵۳۱) النہایۃ (۱۵۹/۵) شرح الحدود (ص ۳۲۱) الصحاح (۸۱/۱) المغرب

[(۳۵۸/۲۱)]

(۲) بخاری (۱۳۵) کتاب الوضوء: باب لا تقبل صلاة بغیر طہور، مسلم (۳۳۰)

(۳) سبل السلام (۷۴/۱)

(۴) الروضة الندية (۱۱۷/۱)

شیخ وہبہ زحیلی نے بھی مکہ ہی میں وضوء کی مشروعیت کا ذکر کیا ہے۔ (۱)

وضوء کی فضیلت

- (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
﴿إِنَّ أُمَّتِي يَأْتُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرَامًا مَحْجِلِينَ مِنْ آثَارِ الْوُضُوءِ﴾
”میری امت کے لوگ وضوء کے نشانات کی وجہ سے قیامت کے دن سفید پیشانی اور سفید ہاتھ پاؤں والوں کی شکل میں بلائے جائیں گے۔“ (۲)
- (۲) حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے وضوء کیا اور کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے آپ نے میرے اس وضوء کی طرح وضوء کیا اور پھر فرمایا کہ
﴿مَنْ تَوَضَّأَ هَكَذَا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَكَانَتْ صَلَاتُهُ وَمَشْيُهُ إِلَى الْمَسْجِدِ نَافِلَةً﴾
”جس نے اس طرح وضوء کیا اس کے سابقہ تمام گناہ بخش دیے جائیں گے اور اس کی نماز اور اس کا مسجد کی طرف چلنا نفل (یعنی زائد) ہوگا۔“ (۳)
- (۳) حمران سے روایت ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے وضوء کیا اور فرمایا:
﴿أَلَا أُحَدِّثُكُمْ حَدِيثًا لَوْ لَا آيَةُ مَا حَدَّثْتُكُمْوه؟ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: لَا يَتَوَضَّأُ رَجُلٌ فِي حَسَنٍ وَضُوءٍ وَيُصَلِّيُ الصَّلَاةَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّلَاةِ حَتَّى يُصَلِّيَهَا، قَالَ عُرْوَةُ: الْآيَةُ: ”إِنَّ الدُّنْيَا يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ“ [البقرة: ۱۵۹]﴾
”میں تم کو ایک حدیث سناتا ہوں اگر قرآن پاک کی ایک آیت (نازل) نہ ہوتی تو میں یہ حدیث تم کو نہ سناتا۔ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ جب بھی کوئی شخص اچھی طرح وضوء کرتا ہے اور (خلوص کے ساتھ) نماز پڑھتا ہے تو اس کے ایک نماز سے دوسری نماز کے پڑھنے تک کے گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔ عروہ کہتے ہیں کہ وہ آیت یہ ہے ”جو لوگ اللہ کی اس نازل کی ہوئی ہدایت کو چھپاتے ہیں جو اس نے لوگوں کے لیے اپنی کتاب میں بیان کی ہے اُن پر اللہ کی لعنت ہے اور (دوسرے) لعنت کرنے والوں کی لعنت ہے۔“ (۴)
- (۴) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

(۱) [الفقه الإسلامي وأدلته (۱/۳۶۰)]

(۲) [بخاری (۱۳۶) کتاب الوضوء: باب فضل الوضوء والغفر المحجلون من آثار الوضوء، مسلم (۲۴۶)]

(۳) [مسلم (۲۲۹) کتاب الطہارة: باب فضل الوضوء والصلاة عقبه]

(۴) [بخاری (۱۶۰) کتاب الوضوء: باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً، مسلم (۲۲۷)]

﴿من أتم الوضوء كما أمره الله تعالى فالصلوات المكتوبات كفارات لما بينهن﴾
 ”جس نے اُس طرح مکمل وضوء کیا جس طرح اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے تو پانچوں فرض نمازیں ان کے درمیان
 (ہونے والے گناہوں) کے لیے کفارہ بن جائیں گی۔“ (۱)

(5) حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے ایک دن بہترین وضوء کیا پھر کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ نے
 وضوء کیا اور نہایت ہی عمدہ وضوء کیا پھر فرمایا ﴿من توضأ هكذا ثم خرج إلى المسجد لا ينهزه إلا الصلاة غفر
 له ما تقدم من ذنبه﴾ ”جس نے اس طرح وضوء کیا پھر وہ مسجد کی طرف نکلا اور اسے صرف نماز نے حرکت دی تو اس
 کے سابقہ تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔“ (۲)

(6) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء
 أو مع آخر قطر الماء فإذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة بطشتها يده مع الماء أو مع آخر قطر الماء فإذا
 غسل رجليه خرج كل خطيئة مشتها رجليه مع الماء أو مع آخر قطر الماء حتى يخرج نقياً من الذنوب﴾
 ”جب مسلمان یا مؤمن بندہ وضوء کرتا ہے اور اپنا چہرہ دھوتا ہے تو پانی کے ساتھ یا (فرمایا) پانی کے آخری قطرے
 کے ساتھ ہر وہ گناہ اس کے چہرے سے خارج ہو جاتا ہے جس کی طرف اس نے اپنی آنکھوں کے ساتھ دیکھا ہوتا
 ہے۔ پھر جب اپنے دونوں ہاتھ دھوتا ہے تو پانی کے ساتھ یا (فرمایا) پانی کے آخری قطرے کے ساتھ ہر وہ گناہ اس
 کے دونوں ہاتھوں سے خارج ہو جاتا ہے جسے اس نے اپنے ہاتھوں سے پکڑ کر کیا ہوتا ہے۔ پھر جب وہ اپنے پاؤں دھوتا
 ہے تو پانی کے ساتھ یا (فرمایا) پانی کے آخری قطرے کے ساتھ ہر وہ گناہ اس کے دونوں پاؤں سے خارج ہو جاتا ہے جس کی طرف اس کے قدم
 چلے ہوتے ہیں۔ حتیٰ کہ وہ گناہوں سے صاف ستھرا ہو کر نکلتا ہے۔“ (۳)

(7) حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿من توضأ فأحسن الوضوء خرجت خطايا من جسده حتى تخرج من تحت أظفاره﴾
 ”جس نے وضوء کیا اور اچھا وضوء کیا تو اس کے جسم سے اس کے گناہ نکل جاتے ہیں حتیٰ کہ اس کے ناخنوں کے
 نیچے سے بھی نکل جاتے ہیں۔“ (۴)

(۱) [مسلم (۲۳۱) کتاب الطہارۃ: باب فضل الطہور والصلاۃ عقبہ]

(۲) [مسلم (۲۳۲) کتاب الطہارۃ: باب فضل الوضوء والصلاۃ عقبہ]

(۳) [مسلم (۲۴۴) کتاب الطہارۃ: باب خروج الخطايا مع ماء الوضوء]

(۴) [مسلم (۲۴۵) کتاب الطہارۃ: باب خروج الخطايا مع ماء الوضوء]

(8) حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَتَوَضَّأُ فَيُحْسِنُ وُضْوءَهُ ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ مُقْبِلًا عَلَيْهِمَا بَقْلِبِهِ وَوَجْهَهُ إِلَّا وَجِبَتْ لَهُ الْحَنَّةُ ﴾

”جو کوئی مسلمان وضوء کرتا ہے تو اچھا وضوء کرتا ہے پھر اپنے دل اور چہرے کو مکمل متوجہ کر کے دو رکعت (نفل) نماز ادا کرتا ہے تو اس کے لیے جنت واجب ہو جاتی ہے۔“ (۱)

(9) حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

﴿ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضْوءَ ثُمَّ قَالَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ فَتُحْتَلَبُ لَهُ أَبْوَابُ الْحَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ ﴾

”جس نے وضوء کیا اور اچھا وضوء کیا پھر کہا ”أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله“ تو اس کے لیے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جائیں گے کہ وہ جس سے چاہے داخل ہو جائے۔“ (۲)

(10) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿ تَبْلُغُ الْحَلِيَّةُ مِنَ الْمُؤْمِنِ حَيْثُ يَبْلُغُ الْوُضْوءَ ﴾

”مومن کو وہاں تک زیور پہنایا جائے گا جہاں تک وضوء پہنچتا ہے۔“ (۳)

(11) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿ أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى مَا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِسْبَاغُ

الْوُضْوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ وَكَثْرَةُ الْخُطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ وَانتِظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَذَلِكَ الرِّبَاطُ ﴾

”کیا میں تمہاری ایسے کام پر رہنمائی نہ کروں جس کے ذریعے اللہ تعالیٰ گناہوں کو مٹا دیتے ہیں اور درجات کو بلند کرتے ہیں۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ کیوں نہیں اے اللہ کے رسول! تو آپ ﷺ نے فرمایا: مشقت کے اوقات میں مکمل وضوء کرنا، مساجد کی طرف زیادہ قدم چل کر جانا اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا اور یہی رباط ہے۔“ (۴)

(12) حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

(۱) [مسلم (۲۳۴) کتاب الطہارۃ: باب الذکر المستحب عقب الوضوء]

(۲) [مسلم (۲۳۴) کتاب الطہارۃ: باب الذکر المستحب عقب الوضوء]

(۳) [مسلم (۲۵۰) کتاب الطہارۃ: باب تبليغ الحلیۃ حیث یبلغ الوضوء]

(۴) [مسلم (۲۵۱) کتاب الطہارۃ: باب فضل إسباغ الوضوء علی المکارہ، نسائی (۸۹/۱)]

﴿ لا يحافظ على الوضوء إلا مؤمن ﴾ ”وضوء کی حفاظت صرف مؤمن ہی کرتا ہے۔“ (۱)

(۱۳) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! آپ قیامت کے روز اپنی امت کے اُن افراد کو کیسے پہچانیں گے جنہیں آپ نے دیکھا ہی نہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿ فبانهم يأتون غرام محلون من الوضوء ﴾ ”بلاشبہ وہ وضوء کی وجہ سے سفید پیشانیوں اور سفید ہاتھ پاؤں والے بن کر آئیں گے۔“ (۲)

(۱۴) ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿ إذا توضأ الرجل المسلم حرجت ذنوبه من سمعه وبصره وبديه ورجليه ﴾

”جب مسلمان آدمی وضوء کرتا ہے تو اس کے کان اس کی آنکھ اس کے ہاتھ اور اس کے پاؤں سے اس کے گناہ خارج ہو جاتے ہیں۔“ (۳)

(۱۵) حضرت ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ الوضوء شطر الإيمان ﴾ ”وضوء نصف ایمان ہے۔“ (۴)



(۱) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۲۲۴) کتاب الطہارۃ: باب المحافظۃ علی الوضوء، حاکم (۱۳۰۱) امام حاکم اور امام ذہبی نے اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے۔]

(۲) [مسلم (۲۴۹) کتاب الطہارۃ: باب استحباب إطالۃ الغرۃ والتحصیل من الوضوء]

(۳) [صحیح لغیرہ: صحیح الترغیب (۱۸۷) کتاب الطہارۃ: باب الترغیب فی الوضوء و [سباغہ]

(۴) [صحیح: صحیح ترمذی (۲۷۹۱) کتاب الدعوات: باب ترمذی (۳۰۱۷)]

وضوء کے فرائض کا بیان

باب فرائض الوضوء

وضوء میں نیت ضروری ہے

کیونکہ نیت تمام اعمال صالحہ کی طرح وضوء میں بھی واجب ہے اس بنا پر کہ یہ بھی ایک نیک عمل ہے۔

(۱) حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ﴾ ”تمام

اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔“ (۱)

(۲) ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿لَا عَمَلَ وَلَا قَوْلَ إِلَّا بِالنِّيَّةِ﴾ ”کوئی بھی عمل اور کوئی بھی قول نیت کے بغیر

قبول نہیں۔“ (۲)

”إِنَّمَا الْأَعْمَالُ“ اس ترکیب میں دو وجہ سے حصر پایا جاتا ہے۔ ① ”إِنَّمَا“ کلمہ حصر ہے یعنی سوائے اس

کے نہیں یا صرف کے معنی میں۔ ② ”الْأَعْمَالُ“ جمع ہے اور الف لام استغراق اس پر لگا ہوا ہے جو حصر کے معنی

کو مستلزم ہے۔ (۳)

لہذا اس کا معنی یہ ہوا کہ ہر عمل نیت پر ہی منحصر ہے اور یہ بھی کہ کوئی عمل (شرعی قبول) نہیں ہے مگر صرف نیت کے

ساتھ ہی۔ (۴)

(ابن حجر) علماء کا اتفاق ہے کہ تمام مقاصد میں نیت شرط ہے۔ (۵)

(مالک، شافعی، احمد) وضوء میں بھی یقیناً اعمال کی طرح نیت فرض ہے۔ امام لیث، امام ربیعہ اور امام اسحاق بن راہویہ

کا بھی یہی موقف ہے۔

(ابو حنیفہ) وضوء کے لیے نیت ضروری نہیں ہے۔ (۶)

(۱) [بخاری (۱) کتاب بدء الوحي: باب بدء الوحي، مسلم (۱۹۰۷) أبو داود (۲۲۰۱) نسائی (۵۸۱۱) ترمذی

(۱۶۴۷) ابن ماجہ (۴۲۲۷) أحمد (۲۵۱۱) حمیدی (۲۸) ابن خزيمة (۱۴۲) ابن حبان (۳۸۸) الإحسان]

الأوسط لابن المنذر (۳۶۹/۱) تاریخ أصبهان (۱۱۰/۲)]

(۲) [صحيح بالشواهد: العلل المتناهية لابن الحوزی (۳۴۶/۲)]

(۳) [البحر المحيط للزرکشی (۵۰/۴) الإحكام فی أصول الأحكام للآمدي (۲۶۷/۳)]

(۴) [نیل الأوطار (۲۰۸/۱)]

(۵) [فتح الباری (۱۴۱/۱)]

(۶) [الأم (۱۲۹/۱) الکافی (۱۶۴/۱) حاشية الدسوقي (۹۳/۱) المغنی (۱۱۰/۱) المبسوط (۷۲/۱) البحر

الرائق (۲۴/۱)]

امام ابوحنیفہؒ کا کہنا ہے کہ چونکہ صرف جسم کے بعض اعضاء کو دھونے کا ہی حکم دیا گیا ہے لہذا جب انہیں دھو دیا گیا تو نیت کی ضرورت نہیں لیکن ان کی یہ بات اس لیے درست نہیں کیونکہ جہاں بعض مخصوص اعضاء کو دھونے کا حکم ہے وہاں پر عبادت کو خالص نیت کے ساتھ کرنے کا بھی حکم ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البینہ : ۵۰] (۱)

(ابن قیمؒ) انہوں نے اکاون (51) جہات سے احناف کا رد کیا ہے اور ثابت کیا ہے کہ وضو میں نیت ضروری ہے۔ (۲)
(ابن حزمؒ) نماز فرض ہو یا نفل طہارت کی نیت کے بغیر وضو نہیں ہوتا۔ (۳)
(شوکانیؒ) اس حدیث ﴿إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ﴾ میں تمام نیک اعمال کے لیے نیت کے شرط ہونے کا ثبوت ہے۔ (۴)

(صدیق حسن خانؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

زبانی الفاظ کے ساتھ نیت کا حکم

یہ عمل کسی حدیث سے ثابت نہیں۔

(ابن تیمیہؒ) الفاظ کے ساتھ نیت کرنا بدعت ہے۔ (۶)

نیت کی جگہ علماء کے اتفاق کے ساتھ صرف دل ہی ہے۔ (۷)

اور اگر کوئی حضرت نوح علیہ السلام کی عمر (950 سال) کے برابر بھی رسول اللہ ﷺ اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے زبان کے ساتھ نیت کرنا تلاش کرتا رہے تب بھی سوائے سفید جھوٹ کے کامیاب نہیں ہوگا۔ (۸)

البتہ امام ابوحنیفہؒ امام شافعیؒ اور امام احمد رحمہم اللہ اجمعین کے ساتھیوں میں سے ایک گروہ نے اسے مستحب اس لیے کہا ہے کیونکہ یہ مزید تاکید کا باعث ہے۔ جبکہ امام مالکؒ اور امام احمدؒ کے ساتھیوں میں سے ایک گروہ نے اسے غیر مستحب اور بدعت کہا ہے کیونکہ یہ عمل رسول اللہ ﷺ اور صحابہ میں سے کسی سے بھی منقول نہیں اور نہ تو نبی ﷺ نے کسی

(۱) [المحلی (۱۳۱/۱)]

(۲) [أعلام الموقعین (۱۱۱/۳)]

(۳) [المحلی (۱۳۱/۱)]

(۴) [نیل الأوطار (۲۱۰/۱)]

(۵) [الروضة الندية (۱۳۸/۱)]

(۶) [الفتاوی الکبری (۲۱۴/۱)]

(۷) [مجموع الفتاوی (۲۶۲/۱۸)]

(۸) [إغاثة الملهفان (۱۵۸/۱)]

کو اس کا حکم دیا ہے اور نہ ہی کسی ایک کو بھی سکھایا ہے اور یہی دوسرا قول ہی رائج ہے۔ (۱)
 (ابن قیمؒ) زبان سے نیت کرنا بدعت ہے اور نیت کوئی کام کرنے کے ارادے کا نام ہے جس کی جگہ صرف دل ہے
 اس کا اصلا زبان سے کوئی تعلق ہی نہیں۔ (۲)
 (نوویؒ) نیت صرف دل کے ارادے کو ہی کہتے ہیں۔ (۳)
 (سعودی مجلس افتاء) (وضوء کے لیے) دل میں نیت ہی کافی ہے اس کے لفظ ادا کرنا جائز نہیں کیونکہ
 بدعت ہے۔ (۴)

حنفی علماء نے بھی اس کے بدعت ہونے کا اعتراف کیا ہے:

(ابن عابدینؒ) زبان سے نیت کرنا بدعت ہے۔ (۵)
 (ملا علی قاریؒ) الفاظ کے ساتھ نیت کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ بدعت ہے۔ (۶)
 (ابن ہمامؒ) رسول اللہ ﷺ اور صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی ایک سے بھی زبان کے ساتھ نیت کرنا منقول نہیں۔ (۷)
 (انور شاہ کا شیریؒ) نیت صرف دل کا معاملہ ہے۔ (۸)
 اور بھی مختلف کتب میں اس عمل کو بدعت ہی شمار کیا گیا ہے۔ (۹)
 علاوہ ازیں اس کے بدعت ہونے کا یہ بھی ثبوت ہے کہ اگر نبی ﷺ نے زبانی نیت سکھلائی ہوتی تو عربی زبان
 میں ہوتی جبکہ ہمارے ہاں اردو میں نیت سکھائی جاتی ہے۔

ابتدائے وضوء میں بسم اللہ پڑھنے کا حکم

حدیث نبوی ہے کہ ﴿لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه﴾ ”جو شخص وضوء کے وقت بسم اللہ نہیں پڑھتا
 اس کا وضوء نہیں ہوتا۔“ یہ حدیث مندرجہ ذیل صحابہ سے مروی ہے:

- (۱) [الفتاویٰ الکبریٰ (۲۱۴/۱)]
- (۲) [زاد المعاد (۶۹/۱) غائۃ اللہفان (۱۳۶/۱)]
- (۳) [شرح المہذب (۳۵۲/۱)]
- (۴) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمیة والإفتاء (۲۰۳/۵)]
- (۵) [رد المختار (۲۷۹/۱)]
- (۶) [مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاة المصابیح (۴۱/۱)]
- (۷) [فتح القدیر (۲۳۲/۱)]
- (۸) [فیض الباری (۸/۱)]
- (۹) [عمدة الرعایة حاشیة شرح الوقایة (۱۵۹/۱) السنن والمنتدعات (۲۸/۱)]

- (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
- (۲) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ
- (۳) حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ
- (۴) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
- (۵) حضرت بھل بن سعد رضی اللہ عنہ
- (۶) حضرت ابوسیرہ رضی اللہ عنہ
- (۷) حضرت ام ہبرہ رضی اللہ عنہا
- (۸) حضرت علی رضی اللہ عنہ
- (۹) حضرت انس رضی اللہ عنہ

اس حدیث کی صحت کے متعلق علماء کی رائے:

(ابن حجر) ظاہر بات یہی ہے کہ احادیث کے مجموعہ سے قوت پیدا ہو جاتی ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ اس کی کوئی

- (۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۹۲) کتاب الطہارۃ: باب فی التسمیۃ علی الوضوء، أبو داود (۱۰۱) أحمد (۴۱۸/۲) ابن ماجہ (۳۹۹) حاکم (۱۴۶۳۱) شرح السنۃ (۴۰۹/۶) دار قطنی (۷۲/۱) بیہقی (۴۳/۱)]
- (۲) [حسن: صحیح ابن ماجہ (۳۱۸) کتاب الطہارۃ: باب ما جاء فی التسمیۃ، إرواء الغلیل (۸۱) ابن ماجہ (۳۶۷) أبو یعلیٰ (۳۲۴/۲) أحمد (۴۱/۳) ابن السنی فی الیوم واللیلۃ (۲۶) الکامل لابن عدی (۱۰۳۴/۳) دار فکسی (۷۱/۱) حاکم (۱۴۷/۱) بیہقی (۷۳/۱) ابن أبی شیبہ (۳۰۲/۱) دارمی (۱۷۶/۱) العلیل الکبیر للترمذی (۱۸)]
- (۳) [حسن: صحیح ابن ماجہ (۳۱۹) کتاب الطہارۃ: باب ما جاء فی التسمیۃ، ابن ماجہ (۳۹۸) ترمذی (۲۰۵) ابن أبی شیبہ (۳/۱) طیالسی (۲۴۳) أحمد (۷۰/۴) مشکیل الآثار (۶۲/۱) دار قطنی (۷۲/۱) حاکم (۶۰/۱) بیہقی (۴۳/۱) الضعفاء للعقيلي (۱۷۷/۱) العلیل المتناهیۃ لابن الجوزی (۳۳۶/۱)]
- (۴) [حسن: کشف الاستار للذہبی (۱۳۷/۱) أبو یعلیٰ (۱۴۲/۸) دار قطنی (۷۲/۱) ابن أبی شیبہ (۳/۱) مجمع الزوائد (۲۲۰/۱) الکامل لابن عدی (۲۱۶/۲)]
- (۵) [حسن: صحیح ابن ماجہ (۳۲۱) کتاب الطہارۃ: باب ما جاء فی التسمیۃ، ابن ماجہ (۴۰۰) حاکم (۲۶۹/۱) المعجم الکبیر (۱۲۱/۶)]
- (۶) [حسن: الدولابی فی الکنی (۳۶/۱) مجمع الزوائد (۲۲۸/۱)]
- (۷) [حسن: الدولابی فی الکنی (۸۶/۱)]
- (۸) [حسن: الکامل لابن عدی (۱۸۸۳/۵)]
- (۹) [حسن: دار قطنی (۷۱/۱)]

کہ کوئی اصل لامحالہ موجود ہے۔ (۱)
 (عبدالرحمن مبارکپوری) ان کے قائل ہیں۔ (۲)
 (شوکانی) یہ حدیث صحابہ کی ایک جماعت سے مروی ہے اور یہ اسناد ایک دوسرے کو قوی و مضبوط کر دیتی ہیں (جس بنا پر) ان سے حجت لینا درست ہے۔ (۳)
 (ابوبکر بن ابی شیبہ) ہمارے لیے یہ بات ثابت ہے کہ نبی ﷺ نے یہ فرمایا ہے (یعنی گذشتہ حدیث)۔ (۴)
 (ابن کثیر) ”الارشاد“ میں رقمطراز ہیں کہ اس کی اسناد ایک دوسرے کو مضبوط کر دیتی ہیں اور یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔ (۵)
 (صدیق حسن خان) اس میں شک کی گنجائش نہیں ہے کہ یہ (تمام اسناد) قابل حجت ہیں بلکہ مجرد پہلی حدیث ہی قابل حجت ہے کیونکہ وہ حسن ہے۔ (۶)
 (سید سابق) ”وضوء کے لیے بسم اللہ پڑھنے کے متعلق چند ضعیف روایات وارد ہوئی ہیں لیکن ان کا مجموعہ انہیں تقویت پہنچاتا ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ اس کی کوئی اصل بہر حال موجود ہے۔ (۷)
 (ابن قیم) وضوء کرتے وقت بسم اللہ پڑھنے کی احادیث حسن و درجہ کی ہیں۔ (۸)
 نیز موصوف ایک اور جگہ رقمطراز ہیں کہ ”وضوء کے وقت اذکار کی تمام احادیث کذب و افتراء ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ایسا کچھ بھی نہیں فرمایا نہ ہی اپنی امت کو سکھایا اور نہ ہی آپ ﷺ سے ثابت ہے سوائے ابتدائے وضوء میں بسم اللہ پڑھنے کے۔ (۹)
 (احمد شاکر) اس حدیث کی سند حسن ہے۔ (۱۰)
 (منذری) اس مسئلے میں احادیث تو بہت زیادہ ہیں لیکن ان میں سے کوئی بھی مقال سے خالی نہیں ہے۔۔۔۔۔ تاہم

(۱) [تلخیص الحبیر (۲۵۷/۱)]

(۲) [تحفة الأحمذی (۱۱۶/۱)]

(۳) [السبیل الحرار (۷۶/۱)]

(۴) [ایضاً]

(۵) [ایضاً]

(۶) [الروضة البندیة (۱۱۹/۱)]

(۷) [فقه السنة (۴۰/۱)]

(۸) [المنار المنیف (ص ۴۵)]

(۹) [زاد المعاد (۱۹۵/۱)]

(۱۰) [شرح ترمذی (۳۸۳۱)]

کثرت اسناد کی وجہ سے یہ ایک دوسرے کو مضبوط کر دیتی ہیں اور ان میں قوت پیدا ہو جاتی ہے۔ (۱)

(ابن صلاح ابو عمرو) احادیث کے مجموعہ کی وجہ سے یہ حدیث حسن ثابت ہو جاتی ہے۔ (واللہ اعلم) (۲)

(حافظ عراقی) اس مسئلہ میں بہترین چیز حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ سے مروی روایت ہے (یعنی مذکورہ روایت)۔ (۳)

(البانی) اس مسئلہ میں سب سے زیادہ قوی حدیث وہ ہے جسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے۔ (۴)

(سبھی حسن حلاق) یہ حدیث حسن ہے۔ (۵)

(اسحاق بن راہویہ) اس مسئلہ میں کثیر بن زید کی حدیث (یعنی مذکورہ حدیث) سب سے زیادہ صحیح ہے۔ (۶)

جب یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ علی الاقل یہ حدیث حسن بہر حال ضرور ہے تو یہ یاد رہے کہ حسن حدیث محدث

کے نزدیک قابل حجت وقابل عمل ہے۔ (۷)

مذاہب فقہاء:

ابو حنیفہؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ یہ مستحب بھی نہیں ہے اور امام مالکؒ سے دو روایات منقول ہیں۔ ایک روایت

یہ ہے کہ (بسم اللہ پڑھنا) بدعت ہے اور دوسری روایت جواز کی ہے یعنی نہ تو اس کے پڑھنے میں کوئی فضیلت واجز۔

اور نہ ہی اسے ترک کرنے میں کوئی قباحت و کراہت ہے۔ (۸)

جمہور فقہاء کے نزدیک بسم اللہ پڑھنا مشروع ہے لیکن انہوں نے اس کے حکم شرعی میں اختلاف کیا ہے۔

(۱) رکن یا شرط ہے۔ عبد الرحمن مبارکپوریؒ اور شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ اس کے قائل ہیں۔ (۹)

(۲) مطلقاً واجب ہے۔ یعنی جس نے اسے چھوڑا اس کا وضوء صحیح نہیں ہوگا خواہ وہ عمداً چھوڑے یا سہواً اور بسم اللہ کا

نسیان کی وجہ سے رفع نہیں ہوگا کیونکہ جو چیز نسیان کی وجہ سے رفع ہو جاتی ہے وہ گناہ ہے لیکن جو شخص وضوء یا نماز

(۱) [التغییب والترہیب (۱/۱۰۰)]

(۲) [تناہج الأفكار (۱/۲۳۷)]

(۳) [المغنی عن حمل الأسفار فی الأسفار (۱/۱۳۳)]

(۴) [تہام المنة (ص ۸۹)]

(۵) [التعلیق علی سبیل السلام (۱/۲۷۸)]

(۶) [مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: کشف المغیوب لثبوت حدیث التسمیة عند الوضوء لأبی اسحاق الحرینی الأثری]

(۷) [نزہة النظر فی توضیح نخبہ الفکر (ص ۴۱) المنہال الروی فی مختصر علوم حدیث النبوی (ص ۴۴) منہج

التنقد فی علوم الحدیث (ص ۲۷۱) تدریب الراوی (۱/۱۶۰) جواهر الأصول (ص ۲۲) الباعث الحثیث

(ص ۴۵) تیسیر مصطلح الحدیث (ص ۵۱)]

(۸) [المجموع (۱/۳۴۶)]

(۹) [تحفۃ الأحمودی (۱/۱۱۹) حجة الله البالغة (۱/۱۷۵)]

وئی شرط یا رکن بھول کر چھوڑ دے تو اسے لازماً بہر حال بجالانا ضروری ہے الا کہ جس کے متعلق کوئی خاص دلیل ہو جیسا کہ حالت روزہ میں کھانا یا بھول کر نماز میں کلام کرنا۔ یہ امام احمدؒ سے ایک روایت میں مروی ہے اور اہل ظاہر و امام دکائیؒ کا یہی مذہب ہے۔ (۱)

(۲) بسم اللہ پڑھنا صرف اسی پر واجب ہے جسے یاد ہو یہ ہادویہ کا مذہب ہے اور مذہب حنابلہ میں ایک قول یہی ہے۔ (۲)

(۳) بسم اللہ پڑھنا سنت ہے۔ یہ جمہور فقہاء کا موقف ہے۔ (۳)

اجماع) بسم اللہ پڑھنا واجب ہے۔

اگرچہ حدیث کے بظاہر الفاظ بسم اللہ کے وضوء کے لیے شرط ہونے کو ثابت کر رہے ہیں جیسا کہ شرط کی تعریف یہ ہے کہ ”جس کے انقضاء سے حکم کا انقضاء لازم ہو جبکہ اس کے وجود سے حکم کا وجود لازم نہ ہو۔“ (۴)

اور اس حدیث میں وضوء کی نفی کو بسم اللہ کی نفی پر محمول و موقوف کیا گیا ہے لیکن میں اس کے حکم اصلی یعنی شرط کو اس اسناد میں ضعف اور مقال و کلام کے پیش نظر کم از کم وجوب کی طرف پھیرتے ہوئے اسی کو رائج قرار دیتا ہوں۔ (واللہ اعلم)

لہٰذا اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

شوکانیؒ) یہ صیغہ یعنی آپ ﷺ کا فرمان ﴿لَا وَضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ اگر اس میں نفی (یعنی لا) یہ مراد نفی الذات ہے جیسا کہ یہی حقیقت ہے تو یہ بات اس کی دلیل ہے کہ بسم اللہ کے نہ ہونے سے وضوء بھی نہیں گا۔ یعنی شریعت میں اس کی کوئی حیثیت نہیں ہوگی اور اگر یہاں نفی سے مراد نفی الصحت ہے (یعنی وضوء بسم اللہ کے بغیر ناجائز نہیں ہوتا) جیسا کہ حقیقت کے زیادہ قریب مجاز یہی ہے (کیونکہ نفی الصحت نفی الذات کو مستلزم ہے) تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ جن نے بسم اللہ نہ پڑھی اس کا وضوء صحیح نہیں ہوگا اور اگر یہاں نفی سے مراد نفی الکمال ہے (یعنی وضوء بسم کے بغیر مکمل نہیں ہوتا) جو کہ حقیقت سے ابعد المجازین ہے کیونکہ نہ تو نفی الذات پر دلالت کرتا ہے اور نہ ہی نفی صحت پر بلکہ صحت وضوء پر دلالت کرتا ہے لیکن صرف اتنا ہے کہ وہ مکمل نہیں ہے لہٰذا اسے حقیقی معنی پر محمول کرنا ہی مناسب ہے الا کہ کوئی قرینہ صارفہل جائے۔ (۶)

(۱) [المجموع (۳/۴۶۱) السبل الجوار (۷/۶۱) الإنصاف للمرداوی (۱/۲۸۸)]

(۲) [التاج المذهب (۳۸/۱) الکافی (۲/۴۱)]

(۳) [المجموع (۳/۴۶۱) المغنی (۱/۱۱۴-۱۱۵)]

(۴) [الوجیز (ص ۵۹) إرشاد الفحول (ص ۶۲) البحر المحیط (۳۰۹/۱) الإحكام للإمامی (۱/۲۱۱)]

(۵) [تمام المنة (ص ۸۹)]

[السبل الجوار (۷/۶۱)]

(صدیق حسن خانؒ) بلاشبہ حدیث نے ایسے شخص کے وضو کی نفی کر دی ہے جس نے بسم اللہ نہیں پڑھی اور یہ ایسی شرطیت کا فائدہ دیتی ہے جس کا عدم عدم کو تسلیم ہے اور یہ بات اس کے وجوب سے زائد ہے کیونکہ وجوب تو کم از کم ہے جو اس حدیث سے ثابت ہو ہی جاتا ہے۔ (۱)

مزید ایک دوسری جگہ بیان کرتے ہیں کہ ”نفی جب ذات کی طرف متوجہ ہو یعنی شرعی وضو بذاتہ ہوتا ہی نہیں یا صحت کی طرف متوجہ ہو تو بسم اللہ کے وجوب کی دلیل ہوگی۔ (۲)

(شیخ ابن جرین) وضو کرتے وقت بسم اللہ پڑھنا واجب ہے۔ (۳)

(سعودی مجلس افتاء) وضو کے وقت بسم اللہ پڑھنا واجب ہے۔ (۴)

اگر کوئی بسم اللہ پڑھنا بھول جائے

تو یقیناً اس پر کوئی حرج نہیں ہے کہ اسے جب یاد آئے اسی وقت پڑھ لے کیونکہ بھول چوک کے گناہ میں معافی ہے جیسا کہ حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه﴾ ”میری امت سے خطا، بھول اور جس کام پر مجبور کیا گیا ہو گناہ کو معاف کر دیا گیا ہے۔“ (۵)

امام ابو داؤدؒ نے امام احمدؒ سے دریافت کیا کہ جب کوئی وضو میں بسم اللہ پڑھنا بھول جائے (تو اس کا کیا حکم ہے)؟ تو امام احمدؒ نے جواب دیا کہ ”مجھے امید ہے کہ اس پر کچھ نہیں ہے۔“ (۶)

(ابن قدامہؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۷)

(سعودی مجلس افتاء) جو شخص بھول کر یا شرعی حکم سے لاعلمی کی وجہ سے بسم اللہ پڑھے بغیر وضو کر لے تو اس کا وضو صحیح ہوگا اور جو جان بوجھ کر بسم اللہ نہ پڑھے تو علماء کے دواقوال میں سے زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ اس کا وضو باطل ہے۔ (۸)

(۱) [الروضة الندية (۱/۹۱)]

(۲) [الروضة الندية (۱/۲۱۸)]

(۳) [فتاویٰ اسلامیہ (۱/۲۰۶)]

(۴) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (۲۰۳/۵)]

(۵) [صحیح : صحیح الجامع الصغیر (۳۵۱۵) إرواء الغلیل (۸۲) ابن ماجہ (۲۰۴۳) ۲۰۴۴] کتاب الطلاق :

باب طلاق المکره والناسی

(۶) [المغنی لآئین قدامة (۱/۴۶۱)]

(۷) [ایضاً]

(۸) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (۲۰۳/۵)]

بسم اللہ کے الفاظ

ابتداء وضو میں صرف ”بسم اللہ“ کہنا ہی نبی ﷺ سے صحیح احادیث میں ثابت ہے جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ایک طویل حدیث میں ہے ﴿توضوا بسم اللہ﴾ ”بسم اللہ کہتے ہوئے وضو شروع کرو۔“ (۱)
علاوہ ازیں نبی ﷺ کے فعل سے بھی صرف ”بسم اللہ“ کہنا ہی ثابت ہے جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنا ہاتھ پانی کے برتن میں رکھا پھر فرمایا ”بسم اللہ“ پھر کہا اچھی طرح وضو کرو۔“ (۲)
معلوم ہوا کہ ابتداء وضو میں بسم اللہ کے ساتھ ”الرحمن الرحیم“ کے الفاظ ثابت نہیں ہیں جیسا کہ ذبح کے وقت بھی ”بسم اللہ“ کہنا شروع ہے اور ہم انہی الفاظ پر اکتفاء کرتے ہوئے ”الرحمن الرحیم“ کا اضافہ نہیں کرتے بعینہ ابتداء وضو میں بھی ان الفاظ کا اضافہ نہ ہی کرنا زیادہ قرین قیاس ہے اور اسی موقع کو صاحب مغنی نے اختیار کیا ہے۔ (۳)

کلی کرنا اور ناک میں پانی چڑھانا واجب ہے

لغوی وضاحت: مضمضہ ”منہ میں پانی کو حرکت دینا۔“ استنشاق ”ناک میں پانی داخل کرنا۔“ استنثار ”ناک سے پانی خارج کرنا۔“ (۴)

مضمضہ و استنشاق کے وجوب میں اگرچہ اختلاف ہے لیکن راجح وجوب ہی ہے اور اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) ﴿فَاغْبِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ [المائدة: ۶] ”(دوران وضو) اپنے چہرہ کو دھو لو۔“ چہرے میں مضمضہ اور استنشاق کی جگہ بھی شامل ہے جیسا کہ شیخ البانیؒ نے یہ وضاحت فرمائی ہے۔ (۵)

(۲) رسول اللہ ﷺ سے اس پر مداومت ثابت ہے۔

(۳) حضرت لقیط بن صبرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا تَوَضَّأْتَ فَمَضْمَضْ﴾ ”جب تر وضو کرو تو کلی کرو۔“ (۶)

(۱) [عبدالرزاق (۲۷۶/۱۱) أحمد (۱۶۵/۳) نسائی (۷۸)]

(۲) [أحمد (۲۹۲/۳) دارمی (۲۱۱/۱) البداية والنهاية (۸۵/۶)]

(۳) [المغنی لابن قدامة (۱۱۵/۱)]

(۴) [القاموس المحيط (ص ۵۸۸) الفوائد البهية (ص ۱۴۹) أنیس الفقهاء (ص ۵۴۱)]

(۵) [تمام المنة (ص ۹۳)]

(۶) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۳۱) کتاب الطهارة: باب الاستنثار، أبو دود (۱۴۴)] حافظ ابن حجرؒ اور امام نوویؒ

نے اس کی سند صحیح کہا ہے۔ [فتح البابی (۳۴۹/۱) شرح مسلم (۱۰۸/۲)]

- (4) حضرت لقیط بن صبرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿وبالغ فی الاستنشاق إلا ان تكون صائما﴾ ”ناک میں پانی چڑھانے میں مبالغہ کرو الا کہ تم روزے دار ہو۔“ (۱)
- (5) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا توضأ أحدكم فليجعل في أنفه ماء ثم لينثر﴾ ”تم میں سے جب کوئی وضوء کرے تو اپنے ناک میں پانی داخل کرے پھر اسے جھاڑے۔“ (۲)
- (احمد، اسحاق) مضمضہ اور استنشاق دونوں واجب ہیں۔ (۳)
- (شوکانی) وجوب کا قول ہی برحق ہے۔ (۴)
- (البانی) یہی بات راجح ہے۔ (۵)
- (صدیق حسن خان) یہ بھی وجوب کے ہی قائل ہیں۔ (۶)
- امام ابو ثور، امام ابو عیینہ، امام داؤد ظاہری، امام ابوبکر بن منذر اور امام احمد رحمہم اللہ اجمعین سے ایک روایت کے مطابق غسل اور وضوء میں ناک میں پانی داخل کرنا واجب ہے جبکہ کلی کرنا سنت ہے۔ (۷)
- (ابو حنیفہ، مالک، شافعی) مضمضہ اور استنشاق واجب نہیں ہے۔ (البتہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک غسل جنابت میں فرض ہے) امام اوزاعی، امام لیث، امام حسن بصری، امام زہری، امام ربیعہ، امام یحییٰ بن سعید، امام قتادہ، امام حکم بن عتیہ، امام محمد بن جریر طبری رحمہم اللہ اجمعین بھی اسی کے قائل ہیں۔ (۸)
- ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) [صحیح: صحیح ابو داؤد (۱۲۹) أيضا، أبو داؤد (۱۴۲) ترمذی (۳۸) نسائی (۸۷) ابن ماجہ (۴۰۷) دارمی (۱۷۹/۱) أحمد (۳۲/۴) الأم (۲۷/۱) طیبانی (۱۷۱) ابن الحارود (۸۰) ابن أبي شيبة (۱۱/۱) عبد الرزاق (۸۰) ابن خزيمة (۱۵۰) ابن حبان (۱۵۹-۱۵۶) حاکم (۱۴۷/۱) بیہقی (۵۱/۱) شرح السنة (۴۹۰/۳)]

(۲) [بخاری (۱۶۲) کتاب الوضوء: باب الاستجمار وترا مسلم (۲۳۷) مؤطا (۱۹/۱) أحمد (۲۴۲/۲) أبو داؤد (۱۴۰) نسائی (۶۵/۱) بیہقی (۴۹/۱) أبو عوانة (۲۴۷/۱) ابن الحارود (۳۹) حمیدی (۹۵۷) أبو یعلیٰ (۶۲۵۵) ابن حبان (۱۴۶۶-۱۴۶۵) شرح معانی الآثار (۱۲۰۱)]

(۳) [المجموع (۳۶۳/۱) الروض النضر (۲۰۵/۱)]

(۴) [السیل الحرار (۸۱/۱)]

(۵) [تمام المنة (ص ۹۳)]

(۶) [روضة الندية (۱۲۱/۱-۱۲۲)]

(۷) [شرح مسلم للنووی (۱۰۸/۲) نبل الأوطار (۲۱۹/۱)]

(۸) [الدر المختار (۱۰۸/۱) المجموع (۳۶۳/۱) قوانین الأحکام الشرعية (ص ۳۶) الروض النضر (۲۰۵/۱)]

(۱) حدیث نبوی ہے کہ ﴿عشر من سنن المسلمین﴾ ”دس اشیاء مسلمانوں کی سنتوں سے ہیں۔“
حافظ ابن حجرؒ ان کا رد کرتے ہوئے بیان کرتے ہیں کہ حدیث کے الفاظ یہ نہیں ہیں بلکہ یہ ہیں ﴿عشر من الفطرة﴾
”دس اشیاء فطرت سے ہیں۔“ (۱)

اور اگر پہلے الفاظ بھی منقول ہوتے تب بھی یہ حدیث عدم وجوب کی دلیل نہیں تھی کیونکہ یہاں سنت سے مراد طریقہ ہے نہ کہ اصطلاحی و اصولی معنی مراد ہے۔ (۲)

(۲) حدیث نبوی ہے کہ ﴿المضمضة والاستنشاق سنة﴾ ”کلی کرنا اور ناک میں پانی داخل کرنا سنت ہے۔“ (۳)
سارے چہرے کو دھونا واجب ہے

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ ”اپنے چہرے دھو لو۔“ [المائدة: ۶]
(۲) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے وضو کے طریقے میں مروی حدیث میں یہ لفظ ہیں ﴿ثم غسل وجهه﴾ ”پھر انہوں نے اپنا چہرہ دھویا۔“ (۴)

(۳) مکمل چہرہ دھونے کے وجوب پر اجماع ہے۔ (۵)
واضح رہے کہ چہرے سے مراد وہ تمام حصہ ہے جس پر اہل لغت و شرع کے نزدیک ”وجدہ“ کا لفظ بولا جاتا ہے (یعنی ایک کان سے دوسرے کان تک اور پیشانی کے اوپر بالوں کی ابتدا سے تھوڑی تک کا حصہ)۔ (۶)

کہنیوں سمیت بازو دھونا واجب ہے

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿يَمْسَحُ بِرَأْسِهِ﴾ ”اور اپنے ہاتھوں کو کہنیوں تک دھو لو۔“
(۲) اس کے وجوب پر بھی اجماع ہے۔ (۷)

(۱) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۲۳۸) کتاب الطہارۃ و سنتھا: باب الفطرة، ابن ماجہ (۲۹۳)، أبو داود (۵۳) ترمذی (۲۷۵۷)]

(۲) [تلخیص الحیبر (۱۳۰/۱-۱۳۲)]

(۳) [ضعیف: دارقطنی (۸۵/۱) کتاب الطہارۃ: باب ما روى فی الحث علی المضمضة والاستنشاق] حافظ ابن حجرؒ نے اسے ضعیف کہا ہے کیونکہ اس کی سند میں اسماعیل بن مسلم راوی ضعیف ہے۔ [تلخیص الحیبر (۱۳۲/۱)]

(۴) [بخاری (۱۶۴) کتاب الوضوء: باب المضمضة فی الوضوء]

(۵) [المغنی (۱۱۴/۱) المہذب (۱۶/۱) بدایۃ المجتہد (۱۰/۱) بدائع الصنائع (۳/۱) الدر المختار (۸۸/۱) مغنی المحتاج (۵۰/۱)]

(۶) [الروضة الندية (۱۲۴/۱)]

(۷) [بدایۃ المجتہد (۱۰/۱) المغنی (۱۲۲/۱) بدائع الصنائع (۴/۱) کشاف القناع (۱۰۸/۱) المہذب (۱۶/۱) فتح القدیر (۱۰/۱)]

اختلاف اس بات میں ہے کہ کیا کہنیاں بھی دھونے کے وجوب میں شامل ہیں یا نہیں؟ جن کے نزدیک کہنیاں بھی وجوب میں شامل ہیں ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے وضو کیا تو ﴿غسل یدہ الیمنی حتی اشرع فی العضد﴾ ثم غسل یدہ الیسری حتی اشرع فی العضد ﴿اپنے دائیں بازو کو بغل تک دھویا پھر اسی طرح اپنے بائیں بازو کو بغل تک دھویا۔۔۔۔۔ پھر کہا میں نے اسی طرح رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے دیکھا ہے۔ (۱)

(۲) نبی ﷺ نے اپنی کہنیوں پر پانی ڈالا پھر فرمایا یہ وہ وضو ہے جس کے بغیر اللہ تعالیٰ نماز قبول نہیں فرماتے۔ (۲)

(۳) لفظ ”الی“ یہاں مع (ساتھ) کے معنی میں ہے جیسا کہ قرآن میں ہے:

☆ ﴿وَنَزَّذِكُمْ قُوَّةً اِلٰی قُوَّتِكُمْ﴾ [ہود: ۵۲] ”تمہاری طاقت پر اور طاقت و قوت بڑھا دے۔“

☆ ﴿وَلَا تَاْكُلُوا اَمْوَالَهُمْ اِلٰی اَمْوَالِكُمْ﴾ [النساء: ۲] ”اپنے مالوں کے ساتھ انکے مالوں کو ملا کر نہ کھا جاؤ۔“

(۴) لفظ ”ید“ دراصل پورے ہاتھ پر بولا جاتا ہے لیکن مرافق کے لفظ نے اس کی تحدید کرتے ہوئے کہنیوں سے آگے کے حصے کو ماقبہ کر دیا ہے۔ (۳)

(جسہور، اسماء ربہ) کہنیاں بھی وجوب میں شامل ہیں۔ (۴)

(زفرؒ، ابوبکر ظاہریؒ) کہنیاں وجوب میں شامل نہیں ہیں۔ ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) ان کا کہنا ہے کہ شمولیت کی احادیث ضعیف ہیں اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی صحیح مسلم کی جس حدیث سے استدلال کیا جاتا ہے وہ صرف فعل ہے اور فعل سے وجوب ثابت نہیں ہوتا۔

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ مجمل کے بیان کے لیے ہے (جس کا وجوب قرآن کے حکم سے ثابت ہوتا ہے)۔ (۵)

(۲) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿ثُمَّ اَتِمُّوا الصِّيَامَ اِلَى اللَّيْلِ﴾ [البقرة: ۱۸۷] ”پھر رات تک روزے کو پورا کرو۔“

(۱) [مسلم (۲۴۶) کتاب الطہارة: باب استحباب إطالة الغرة والتحجيل فی الوضوء، أبو عوانة (۲۴۳/۱) بیہقی (۵۷/۱)]

(۲) [ضعیف: إرواء الغلیل (۸۵) دار قطنی (۸۳/۱) بیہقی (۵۶/۱)] یہ روایت ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں قاسم بن محمد اور عباد بن یعقوب دونوں راوی ضعیف ہیں۔

(۳) [الفقه الإسلامی وأدلته (۳۷۰/۱)]

(۴) [نیل الأوطار (۲۲۳/۱)]

(۵) [الفقه الإسلامی وأدلته (۳۷۰/۱)]

ان کا کہنا ہے کہ یہ آیت اس بات کا ثبوت ہے کہ رات روزے کی انتہاء میں شامل نہیں لہذا کہنیاں بھی ہاتھوں کو دھونے کی انتہاء میں شامل نہیں۔

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ بات ایک نحوی قاعدہ پر مبنی ہے یعنی ”السنی“ کا ما بعد اگر ماقبل کی جنس سے ہو تو یہ ”مع“ کے معنی میں ہوگا جیسے آیت ﴿وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ قُوَّتِكُمْ﴾ میں ہے اور اگر ما بعد ماقبل کی جنس سے نہ ہو تو یہ انتہائے غایت کے لیے ہوگا جیسا کہ آیت ﴿ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَىٰ اللَّيْلِ﴾ میں ہے۔ اب چونکہ اس آیت ﴿اَيَسِدْكُمْ إِلَىٰ الْمَرَاغِقِ﴾ میں الی کا ما بعد (کہنیاں) ماقبل (ہاتھوں) کی جنس سے ہے لہذا یہاں الی مع کے معنی میں ہے چنانچہ یہ بات ثابت ہوگئی کہ کہنیاں بھی واجب میں شامل ہیں۔

وضوء کرتے وقت چہرے اور ہاتھوں کو صابن کے ساتھ دھونے کا حکم

(شیخ ابن شمیمؒ) وضوء کرتے وقت ہاتھوں اور چہرے کو صابن کے ساتھ دھونا شروع نہیں ہے بلکہ یہ عمل حد سے تجاوز اور مبالغہ آمیزی ہے۔ اور نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا ﴿هَلِكُ الْمَتَنَطِعُونَ هَلِكُ الْمَتَنَطِعُونَ﴾ ”مبالغہ آمیزی کرنے والے ہلاک ہو گئے“ مبالغہ آمیزی کرنے والے ہلاک ہو گئے۔ آپ نے یہ کلمات تین مرتبہ دہرائے۔۔۔۔۔۔ ہاں اگر بالفرض ہاتھوں میں ایسی میل کچیل لگی ہو جسے صابن یا اس جیسی دیگر پاک اشیاء کے ساتھ ہی زائل کیا جاسکتا ہو تو اس وقت اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں۔ اور اگر معاملہ یہ ہو کہ صابن کے استعمال کو عادت ہی بنا لیا گیا ہو تو اسے مبالغہ آمیزی اور بدعت سے ہی تعبیر کیا جائے گا لہذا اسے استعمال نہیں کیا جائے گا۔ (۱)

سر کا مسح واجب ہے

﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ [المائدة: 6] ”اور اپنے سروں کا مسح کرو۔“

مسح الرأس کے وجوب میں کوئی اختلاف نہیں ہے بلکہ محل نزاع بات یہ ہے کہ کیا مکمل سر کا مسح کرنا واجب ہے یا سر کے کچھ حصے کا مسح بھی کفایت کرتا ہے۔ مکمل سر کے مسح کو واجب کہنے والوں کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(1) مسح کے لیے قرآن میں لفظ ”رأس“ استعمال ہوا ہے اور رأس مکمل سر کو کہتے ہیں۔

اس کا جواب یوں دیا گیا ہے کہ یہاں مطلقاً سر کا مسح کرنا مراد ہے اور بعض حصے کا مسح بھی مسح ہی کہلاتا ہے جیسے کوئی کہے ”میں نے سر پر مارا“ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مکمل سر پر مارا بلکہ کسی ایک جزء پر مارنا بھی مارنا ہی کہلائے گا۔ (یاد رہے کہ اگرچہ بظاہر عقلاً یہ بات درست معلوم ہوتی ہے لیکن آئندہ صحیح حدیث اس کا رد کرتی ہے۔)

(2) حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے اپنے سر کا مسح اس طرح کیا ﴿فَاقْبِلْ بِيَدِهِ﴾

وادبسر ﴿﴾ ”کہ اپنے دونوں ہاتھ سر کے آگے سے پیچھے کی طرف لے گئے اور پھر پیچھے سے آگے کی جانب واپس لے آئے۔“ اور ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿﴾ ”بدا بمقدم رأسه حتى ذهب بهما إلى قفاه ثم ردهما حتى رجع إلى مكان الذي بدأ بهما“ ﴿﴾ ”آپ ﷺ ہاتھوں کو سر کے اگلے حصے سے شروع کر کے سر کے پیچھے حصے یعنی گدی تک لے گئے اور پھر اسی طرح دونوں ہاتھوں کو سر کے بالوں کا مسح کرتے ہوئے اسی جگہ واپس لے گئے جہاں سے مسح کا آغاز کیا تھا۔“ (۱)

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ مجرد فعل سے وجوب ثابت نہیں ہوتا لیکن اس بات کا رد اس طرح کیا جاتا ہے کہ حدیث میں اجمال واجب کا بیان ہے اور واجب مجمل کا بیان بھی واجب ہوتا ہے۔ جن حضرات نے سر کے بعض حصہ کے مسح کو بھی درست قرار دیا ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے ﴿﴾ ”انه توضأ ومسح بनावسته“ ﴿﴾ ”آپ ﷺ نے وضوء کیا تو اپنی پیشانی کے بالوں پر مسح کیا۔“ (۲)

اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے مکمل الفاظ یہ ہیں ﴿﴾ ”مسح بनावسته وعلى العمامة“ ﴿﴾ ”آپ ﷺ نے اپنی پیشانی کے بالوں اور پگڑی پر مسح کیا۔“

اس سے ثابت ہوا کہ جس وقت آپ ﷺ نے پیشانی کے بالوں پر مسح کیا تھا اس وقت پگڑی پر بھی مسح کیا تھا جو کہ مکمل سر کے حکم میں ہی ہے نہ کہ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ محض پیشانی کے بالوں کے بقدر سر کا مسح کافی ہے۔ (شافعی) کم از کم جتنے حصے پر مسح کا لفظ صادق آتا ہے اتنے حصے کا مسح فرض ہے۔ (ابو حنیفہ) سر کے چوتھائی حصے کا مسح واجب ہے۔ (مالک) مکمل سر کا مسح واجب ہے۔

(احمد) مرد کے لیے مکمل سر کا مسح واجب ہے جبکہ عورت کے لیے صرف سر کے سامنے والے حصے کا مسح کر لینا ہی کافی ہے۔ (۳)

(شوکانی) مکمل سر کے مسح کے وجوب کی کوئی دلیل نہیں۔ (۴)

(۱) [بخاری (۱۸۵) کتاب الوضوء: باب مسح الرأس كله 'مسلم' (۲۳۵) أبو داود (۱۸) ترمذی (۳۲) نسائی (۷۲/۱) ابن ماجہ (۴۳۴) حمیدی (۲۰۲/۱) ابن الحارود (ص ۳۵) شرح السنة (۳۱۶/۱) مؤطا (۱۸۱/۱) عبدالرزاق (۵) أحمد (۳۸/۴)]

(۲) [مسلم (۲۷۴) کتاب الطہارة: باب المسح على الناصية والعمامة]

(۳) [المعنی (۱۷۶/۱) کشاف القناع (۱۰۹/۱) المہذب (۱۷/۱) مغنی المحتاج (۵۳/۱) فتح القدیر (۱۰/۱)]

بدائع الصنائع (۴/۱) بدایۃ المحتجہ (۱۱/۱) تبیین الحقائق (۳/۱)

(۴) [السبل الحرار (۸۵/۱)]

(نوویؒ) مکمل سر کا مسح علماء کے اتفاق کے ساتھ مستحب ہے۔ (۱)

(راجع) مکمل سر کا مسح واجب ہے۔ کیونکہ کسی ایک حدیث میں بھی یہ نہیں ملتا کہ نبی ﷺ نے سر کے کچھ حصے پر کبھی مسح کیا ہو البتہ جب آپ ﷺ پیشانی کے بالوں پر مسح کرتے تو اسے پگڑی پر مکمل کرتے تھے جیسا کہ حدیث مغیرہ رضی اللہ عنہ میں ہے۔ (واضح رہے) کہ آپ ﷺ کبھی اپنے (مکمل) سر کا مسح کرتے تھے کبھی صرف پگڑی پر مسح کرتے تھے اور کبھی پیشانی کے بالوں اور پگڑی (دونوں) پر کرتے تھے۔ (لہذا ثابت ہوا کہ قرآن کے حکم کی وضاحت نبی ﷺ کے عمل سے مکمل مسح الرأس پر مداومت کے ساتھ ہوتی ہے اس لیے یہی رائج ہے۔) جیسا کہ امام ابن قیمؒ نے بیان کیا ہے۔ (۲)

(ابن قدامہ حنبلیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۳)

(بخاریؒ) باب قائم کیا ہے ﴿مسح الرأس كله﴾ ”مکمل سر کا مسح کرنا“ اس کے تحت سعید بن مسیب کا قول نقل کیا ہے کہ عورت بھی (اس عمل میں) مرد کے درجہ میں ہونے کی بنا پر اپنے سر کا مسح کرنے لگی۔ (۴)

○ سر کے مسح کے لیے ہاتھوں کے نیچے پانی کے علاوہ نیا پانی لینا ضروری نہیں کیونکہ اللہ کے رسول ﷺ سے دونوں طرح ثابت ہے جیسا کہ احادیث میں ہے:

(۱) ﴿مسح براسه بماء غير فضل يديه﴾ ”آپ ﷺ نے اپنے ہاتھوں کے نیچے ہوئے پانی کے علاوہ (نئے) پانی سے اپنے سر کا مسح کیا۔“ (۵)

(۲) ﴿ان النبي ﷺ مسح براسه من فضل ماء كان في يده﴾ ”نبی ﷺ نے اپنے سر کا مسح اسی زائد پانی سے کیا جو آپ ﷺ کے ہاتھ میں موجود تھا۔“ (۶)

کانوں کا مسح سر کے مسح میں داخل ہے

کانوں کے مسح کے وجوب کی دلیل حضرت ابوامامہؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت عائشہؓ، حضرت ابو موسیٰؓ، حضرت انسؓ، حضرت سرہ بن جندبؓ اور حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہم سے مروی صحیح حدیث ہے ﴿الأذنان من

(۱) [شرح مسلم (۱/۲۵۰)]

(۲) [نیل الأوطار (۲/۴۴۱) سبل السلام (۱/۹۷)]

(۳) [المغنی (۱/۱۷۶)]

(۴) [بخاری (قبل الحديث ۱۸۵) کتاب الوضوء: باب مسح الرأس كله]

(۵) [مسلم (۳۴۷) کتاب الطہارۃ: باب فی وضوء النبیؐ، أحمد (۵/۵۸۴۵) دارمی (۳/۷۰۳)]

(۶) [حسن: صحیح ابو داود (۱/۲۰) کتاب الطہارۃ: باب صفة وضوء النبیؐ، أبو داود (۱/۳۰) ترمذی (۳/۳۳)]

الراس ﴿”دونوں کان سر سے ہیں۔“﴾ (۱)

جب دونوں کان سر میں شامل ہیں تو چونکہ سر کا مسح فرض ہے لہذا کانوں کا مسح بھی فرض ہوا اسی بنا پر نبی ﷺ سر کے ساتھ ہی کانوں کا مسح بھی کر لیا کرتے تھے جیسا کہ حدیث میں ہے ﴿فمسح برأسه وأذنيه﴾ ”آپ ﷺ نے اپنے سر اور دونوں کانوں کا مسح کیا۔“ (۱)

(البائی) ”کانوں کا مسح واجب ہے۔“ (۳)

(حنابلہ) اسی کے قائل ہیں۔

(جمہور) کانوں کا مسح سنت ہے۔ (۴)

(داجع) پہلا موقوف رائج ہے۔

کانوں کے مسح کا طریقہ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ”آپ ﷺ نے اپنے سر کا مسح کیا اور اپنے ہاتھوں کی دونوں انگشت ہائے شہادت کو کانوں میں داخل کیا اور انگوٹھوں سے کانوں کے باہر والے حصے کا مسح کیا۔“ (۵)

کانوں کے مسح کے لیے نیا پانی لینا

یہ عمل نبی ﷺ سے ثابت نہیں۔ (۶)

کیا مسح صرف ایک مرتبہ کرنا ضروری ہے؟

اس ضمن میں دو مختلف احادیث ہیں جو کہ مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿مسح برأسه مرة﴾ ”انہوں نے ایک مرتبہ سر کا مسح کیا۔“..... پھر کہا کہ میں نے یہ مناسب سمجھا کہ تمہیں رسول اللہ ﷺ کے وضوء کا طریقہ بتلا دوں۔ (۷)

(۱) [صحیح: الصحیحة (۳۶)]

(۲) [حسن: صحیح أبو داود (۹۹) کتاب الطہارۃ: باب صفۃ وضوء النبی، أبو داود (۱۰۸)]

(۳) [الصحیحة (نحت الحدیث ۳۶۱) نظم الفرد (۲۵۲/۱)]

(۴) [اللقہ علی المذاهب الأربعة (۵۶۱) المجموع للنووی (۴۱۵/۲)]

(۵) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۲۳) کتاب الطہارۃ: باب الوضوء ثلاثا ثلاثا، أبو داود (۱۳۵) نسائی (۸۸/۱)]

اس خزيمة (۱۷۴)]

(۶) [زاد المعاد (۱۹۵/۱)]

(۷) [صحیح: صحیح ترمذی (۴۴) کتاب الطہارۃ: باب وضوء النبی کیف کان، أبو داود (۱۱۶) أحمد

(۱۲۰/۱) نسائی (۷۰/۱) ابن ماجہ (۴۵۶) ترمذی (۴۸)]

(۲) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَسَحَ رَأْسَهُ ثَلَاثًا﴾ ”نبی ﷺ نے تین مرتبہ اپنے سر کا مسح کیا۔“ (۱)

حافظ ابن حجر بیان کرتے ہیں کہ امام ابو داؤد نے اسے دو سندوں سے روایت کیا ہے جن میں سے ایک کو تین مرتبہ سر کے مسح کے متعلق حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں صحیح کہا ہے اور (واضح رہے کہ) نقد کی زیادتی مقبول ہوتی ہے۔ (۲)
امام ابن جوزیؒ بھی ”كشف المشكل“ میں تکرار کی تصحیح کی طرف مائل ہیں۔ (۳)

(شافعیؒ) مسح بھی یقیناً اعضاء کی طرح تین مرتبہ کرنا مستحب ہے۔

(ابو حنیفہؒ، حسن بصریؒ) سر کے مسح میں تکرار مستحب نہیں ہے۔ (۴)

(شوکانیؒ) انصاف اسی میں ہے کہ تین مرتبہ مسح کرنے کی احادیث درجہ اعتبار کو نہیں پہنچتیں لہذا صحیحین کی احادیث سے ثابت ایک مرتبہ ہی مسح کیا جائے۔ (۵)

(ابن حجرؒ) تین مرتبہ مسح کی احادیث اگر صحیح ہوں تو ان کا معنی یہ ہوگا کہ جو شخص زیادہ مسح کرنا چاہے تو وہ زیادہ سے زیادہ تین مرتبہ مسح کر سکتا ہے اور اس کا مطلب یہ نہیں ہوگا کہ تین مرتبہ مسح کرنا بہر صورت لازم ہے۔ (۶)

(راجح) وضوء میں ایک مرتبہ مسح کرنا واجب ہے جبکہ تین مرتبہ مسح کرنا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی صحیح حدیث کی وجہ سے مستنون و مستحب ہے۔ (واللہ اعلم)

(البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۷)

(امیر صنعانیؒ) ایک سے زیادہ مرتبہ مسح کرنا سنت ہے واجب نہیں یعنی اسے کبھی آپ کر سکتے ہیں اور کبھی چھوڑ سکتے ہیں۔ (۸)

ہدایہ میں ہے کہ تین مرتبہ مسح کرنا مشروع ہے۔ (۹)

(۱) [صحیح: صحیح أبو داؤد (۱۰۱) کتاب الطہارۃ: باب صفۃ وضوء النبیؐ، أبو داؤد (۱۱۰)]

(۲) [فتح الباری (۳۱۲/۱)]

(۳) [بیہقی (۷۸/۱) تلخیص الحبیر (۱۴۶/۱)]

(۴) [الأم (۲۶/۱) المجموع (۴۲۶/۱) روضة الطالبین (۵۹/۱) المبسوط (۵/۱) حاشیۃ الدسوقي (۹۸/۱)]

(۵) [نبیل الأوطار (۲۴۸/۱)]

(۶) [فتح الباری (۳۹۹/۱)]

(۷) [تعمام المنة (ص ۹۱)]

(۸) [سبل السلام (۸۲/۱)]

(۹) [الهدایۃ (۲۱/۱)]

گردن کے مسح کا حکم

(ابن تیمیہؒ) نبی ﷺ سے وضو میں گردن کے مسح کے متعلق کوئی صحیح حدیث ثابت نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ جن احادیث میں نبی ﷺ کے وضو کا بیان ہے ان سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ گردن کا مسح نہیں کرتے تھے۔ (۱)
 (ابن قیمؒ) گردن کے مسح میں نبی ﷺ سے کوئی بھی صحیح حدیث ثابت نہیں ہے۔ (۲)
 (نوویؒ) گردن کا مسح بدعت ہے۔ (۳)
 (جسور، نالک، شافعی، احمد) گردن کا مسح سنت نہیں۔ (۴)
 (صدیق حسن خانؒ) قریب تھا کہ اس کے بدعت ہونے پر اہل مذاہب کے درمیان اجماع ہو جاتا۔ (۵)
 (سعودی مجلس افتاء) کتاب اللہ اور سنت رسول میں یہ ثابت نہیں ہے کہ گردن کا مسح وضو کی سنتوں میں سے کوئی سنت ہے لہذا یہ مشروع نہیں ہے۔ (۶)

بایں ہمہ اس ضمن میں پیش کی جانے والی چند ایک روایات اور ان کا سبب ضعف حسب ذیل ہے:

- (۱) حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے مروی ایک طویل مرفوع روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿مسح رقبته﴾ ”آپ ﷺ نے اپنی گردن کا مسح کیا۔“ (۷)
 یہ روایت تین راویوں کی بنا پر ضعیف ہے۔

- ① محمد بن حجر: امام بخاریؒ نے اسے محل نظر کہا ہے اور امام ذہبیؒ نے کہا ہے کہ اس کے لیے مناگیر نہیں۔ (۸)
 ② سعید بن عبد الجبار: امام نسائیؒ نے اسے غیر قوی کہا ہے۔ (۹)
 ③ أم عبد الجبار: ابن ترکمائیؒ بیان کرتے ہیں کہ مجھے اس کے حال اور نام کا کچھ علم نہیں۔ (۱۰)

(۱) [مجموع الفتاویٰ (۱۲۷/۲۱)]

(۲) [زاد المعاد (۱۹۵/۱)]

(۳) [المجموع (۴۸۹/۱)]

(۴) [الفتاویٰ الکبریٰ لابن تیمیہ (۴۱۸/۱)]

(۵) [الروضة الندية (۱۳۷/۱)]

(۶) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمیة والافتاء (۲۳۶/۵۰)]

(۷) [کشف الأستار للزار (۱۴۰/۱)]

(۸) [میزان الاعتدال (۵۱۱/۳)]

(۹) [میزان الاعتدال (۱۴۷/۲)]

(۱۰) [”الجوهر النقی“ ذیل السنن الکبریٰ للبیہقی (۳۰/۲۲)]

(2) طلحہ بن مصرف رضی اللہ عنہ عن ابیہ عن جدہ سے مروی ایک روایت میں بھی نبی ﷺ سے گردن کے مسح کا ذکر ملتا ہے۔ (۱)

یہ روایت بھی تین راویوں کی بنا پر ضعیف ہے۔

① ابوسلمہ کندی عثمان بن مقسم البری: علامہ جوزجانیؒ نے اسے کذاب اور امام نسائیؒ "ردارقطی" نے اسے متروک کہا ہے۔ (۲)

② لیث بن ابی سلیم: صدوق ہے لیکن اسے اختلاط ہو گیا تھا اور اس کی حدیث متبرک نہیں ہے لہذا اسے چھوڑ دیا گیا۔ (۳)

③ طلحہ بن مصرف: یہ مجہول ہے۔ (۴)

(3) ایک روایت میں ہے ﴿مسح الرقبة أمان من الغل﴾ "گردن کا مسح خیانت سے امان (کا باعث) ہے۔" (۵)

سر اور پگڑی دونوں پر مسح کا حکم

سر کے کچھ حصے اور پگڑی پر مسح کفایت کر جاتا ہے۔

(1) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أنه توضأ ومسح بناصرته وعلي العمامة﴾ "آپ ﷺ نے وضوء کیا اور پیشانی اور پگڑی پر مسح کیا۔" (۶)

(2) حضرت عمرو بن أمية ضمری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ﴿روایت رسول الله يمسح على عمامته وخفيه﴾ "میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ اپنی پگڑی اور اپنے موزوں پر مسح کرتے تھے۔" (۷)

(3) جامع ترمذی میں حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث کے یہ الفاظ ہیں ﴿مسح على الخفين﴾

(۱) طبرانی کبیر (۷۸۰/۱۹)

(۲) میزان الاعتدال (۵۶/۳)

(۳) تقریب التہذیب (۱۲۸/۲)

(۴) تقریب التہذیب (۲۸۰/۱۱)

(۵) [امام ابن صلاحؒ بیان کرتے ہیں کہ یہ خبر نبی ﷺ سے تو معروف نہیں ہے البتہ بعض سلف کا قول ہے۔] نیل الأوطار (۲۵۴/۱) اور امام نوویؒ نے اس روایت کو موضوع قرار دیا ہے۔ [المجموع (۴۸۹/۲)] شمسین بن عودہ رقمطراز ہیں کہ یہ روایت موضوع ہے۔ [الموسوعة الفقهية الميسرة (۱۴۲/۱)] اس روایت کی مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: السلسلة الضعيفة (۶۹)

(۱) [مسلم (۲۷۴) کتاب الطہارة: باب المسح على الناصية والعمامة، أبو داود (۱۵۰) أبو عوانة (۲۵۹/۱) ابن

الحارود (۸۳) بیہقی (۵۸/۱) شرح معانی الآثار (۳۰/۱) أحمد (۲۴۴/۴)

(۷) [بخاری (۲۰۵) کتاب الوضوء: باب المسح على الخفين، أحمد (۱۷۹/۴) طيالسی (۱۷۷) ابن ابی شیبہ

(۱۷۸/۱) نسائی (۱۸/۱) ابن ماجہ (۵۶۲) بیہقی (۲۷۰/۱)]

والعمامة ﴿آپ ﷺ نے موزوں اور پگڑی پر مسح کیا۔﴾ (۱)

اس مسئلہ میں اختلاف کیا گیا ہے کہ پگڑی یا ٹوپی وغیرہ پر مسح کرتے ہوئے سر کے کچھ حصے پر مسح کرنا ضروری ہے یا پگڑی کا مسح ہی کافی ہے۔

(جمہور، مالک، شافعی، ابوحنیفہ) صرف پگڑی پر مسح کر لینا جائز نہیں ہے۔

(نووی) اسی کے قائل ہیں۔ امام سفیان ثوری اور امام ابن مبارک کا بھی یہی مذہب ہے۔

(احمد) صرف پگڑی پر مسح کرنا کافی ہے۔ (۲)

(داجع) صرف سر پر صرف پگڑی پر یا سر اور پگڑی دونوں پر اکٹھا مسح کر لینا سب صحیح ثابت ہے۔

(شوکانی) اسی کے قائل ہیں۔ (۳)

(عبد الرحمن مبارکپوری) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۴)

(صدیق حسن خان) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

(ابن تدامہ حنبلی) (صرف) پگڑی پر مسح جائز ہے۔ (۶)

امام ابن منذر بیان کرتے ہیں کہ پگڑی پر مسح کرنے والوں میں حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت انس، حضرت ابو

امامہ، حضرت سعید بن مالک اور حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہم ہیں۔ نیز حضرت عمر بن عبدالعزیز، امام حسن، امام قتادہ، امام کبھول

امام اوزاعی اور امام ابو ثور وغیرہ رحمہم اللہ کا بھی یہی موقف ہے۔ (۷)

گنحوں سمیت پاؤں دھونا واجب ہے

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے ﴿وَأَرْجُلُكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ [المائدة: ۶] ”اور اپنے قدموں کو گنحوں تک دھو لو۔“

(۲) رسول اللہ ﷺ سے ثابت وضوء کے بیان میں تمام احادیث اس بات کا ثبوت ہیں کہ آپ ﷺ ہمیشہ پاؤں

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۳۶) ترمذی (۱۰۰) کتاب الطہارۃ: باب ما جاء فی المسح علی العمامۃ

طیالسی (۶۹۹) أحمد (۲۴۴/۴) مسلم (۲۷۴) أبو داود (۱۵۰) نسائی (۷۶/۱) ابن ماجہ (۵۴۵) أبو عوانہ

(۲۵۹/۱) ابن الحارود (۸۳) شرح معانی الآثار (۳۰/۱) دار قطنی (۱۹۲/۱) بیہقی (۵۸/۱)

(۲) [شرح مسلم للنووی (۱۷۲/۲) فتح الباری (۳۸۸/۱)]

(۳) [نیل الأوطار (۲۵۷/۱)]

(۴) [تحفة الأحوذی (۳۵۸/۱)]

(۵) [الروضة الندية (۱۲۹/۱)]

(۶) [المغنی (۱۷۶/۱)]

(۷) [فتح الباری (۳۶۹/۱) تحفة الأحوذی (۳۶۳/۱)]

دھویا کرتے تھے۔ (۱)

(۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ایک ایسے شخص کو دیکھا جس نے اپنی ایزھی کو نہیں دھویا تھا تو فرمایا ﴿وَبَلِّ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ﴾ ”ان ٹخنوں کے لیے آگ سے ہلاکت ہے۔“ (۲)

(۴) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے ایک دیہاتی سے ارشاد فرمایا ﴿تَوَضَّأْ كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ﴾ ”اس طرح وضو کرو جیسے اللہ تعالیٰ نے تمہیں حکم دیا ہے۔“ پھر آپ ﷺ نے اسے وضو کا طریقہ بتلایا اور اس میں پاؤں بھی دھوئے۔ (۳)

(جہور) وضو میں پاؤں دھونا واجب ہے۔ (۴)

(نودی) کسی بھی ایسے شخص سے اس کی مخالفت ثابت نہیں ہے جس کا اجماع میں کوئی شمار ہو۔ (۵)

(ابن حجر) کسی ایک صحابی سے بھی اس کی مخالفت ثابت نہیں ہے سوائے حضرت علیؓ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کے۔ لیکن ان سے بھی اس بات سے رجوع ثابت ہے۔۔۔ اور عبدالرحمن بن ابی لیلیؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ نے پاؤں دھونے پر اجماع کیا ہے۔ (۶)

(ابن جریر، حسن بصری) قدموں کو دھونے اور ان پر مسح کرنے میں اختیار ہے۔ (۷)

(بعض اہل ظاہر) دھونا اور مسح کرنا دونوں ہی واجب ہیں۔ (۸)

جن لوگوں نے مسح کو لازم قرار دیا ہے ان کے پاس صرف قراءت جبرکی ہی دلیل ہے۔ یعنی ”أَرْجُلُكُمْ“ لیکن یہ بھی اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ صرف مسح ہی ضروری ہے کیونکہ دوسری قراءت اس کا رد کرتی ہے لہذا اگر رسول

(۱) [جامع الأصول لابن الأثير (۱۴۹/۷)]

(۲) [بخاری (۱۶۵) کتاب الوضوء: باب غسل الأعقاب، مسلم (۲۴۲) عبدالرزاق (۶۲) نسائی (۷۷/۱) دارمی (۱۷۹/۱) أحمد (۲۲۸/۲) ابن الحارود (۷۸) أبو عبيد في كتاب الطهور (ص ۳۷۵) شرح معاني الآثار (۳۸/۱) الأوسط لابن المنذر (۴: ۶/۱) أبو عوانة (۲۵۱/۱) بیہقی (۶۹/۱) ترمذی (۴۱) ابن ماجہ (۴۵۳)]

(۳) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۵۳۹) کتاب الطهارة: باب من تَوَضَّأَ فَتَرَكَ مَرَضَعًا لَمْ يَصِبْهُ الْمَاءُ، ابن ماجہ (۶۶۵) أبو عوانة (۳۵۳/۱) بیہقی (۸۳/۱) إرواء الغلیل (۸۶)]

(۴) [نیل الأوطار (۲۶۱/۱)]

(۵) [المجموع (۴۱۷/۱)]

(۶) [فتح الباری (۲۶۶/۱)]

(۷) [المجموع (۴۱۷/۱)]

(۸) [بداية المجتهد (۱۰/۱)]

اللہ ﷻ سے صرف پاؤں دھونا ہی منقول نہ ہوتا تو اس سے زیادہ سے زیادہ صرف دونوں کے درمیان اختیار ہی ثابت کیا جاسکتا تھا۔ (۱)

(راجح) پاؤں دھونا فرض ہے جیسا کہ گذشتہ تمام دلائل اسی کے متقاضی ہیں۔ (۲)
○ واضح رہے کہ نئے پنڈل اور پاؤں کے جوڑ کے پاس ابھری ہوئی دو ہڈیاں ہیں۔ انہیں دھونے کا نبی ﷻ سے کسی حدیث میں واضح ذکر تو موجود نہیں ہے لیکن پاؤں دھونے کے فرض میں یہ بھی اُسی طرح شامل ہیں جیسے بازو دھونے کے فرض میں کہیاں شامل ہیں۔

ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کا خلال واجب ہے

(۱) حضرت لقیط بن صبرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿وخلل بین الأصابع﴾ ”اور انگلیوں کے درمیان خلال کرو۔“ (۳)

اس مطلق حکم میں ہاتھ اور پاؤں دونوں کی انگلیاں شامل ہیں۔

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا توضأت فخلل أصابع يديك ورجليك﴾ ”جب تم وضوء کرو تو اپنے ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرو۔“ (۴)

(شوکانیؒ) ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کا خلال واجب ہے۔ (۵)

(عبد الرحمن مبارکپوریؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)

(امیر صنعانیؒ) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۷)

(انباتیؒ) ہاتھوں کی انگلیوں کا خلال حضرت لقیط رضی اللہ عنہ کی حدیث کی وجہ سے واجب ہے۔ (۸)

(۱) [نیل الأوطار (۲۶۲/۱) الروضة الندية (۱۳۱/۱)]

(۲) [ایضاً]

(۳) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۲۹) کتاب الطہارة: باب فی الاستنثار، أبو داؤد (۱۴۲) ترمذی (۳۸) نسائی

(۸۷) ابن ماجہ (۴۰۷) دارمی (۱۷۹/۱) أحمد (۳۲/۴) الأم للشافعی (۲۷/۱) طیب السی (۱۷۱) ابن

الحارود (۸۰) ابن أبی شیبہ (۱۱/۱)]

(۴) [حسن: صحیح ابن ماجہ (۳۶۱) ترمذی (۳۹) کتاب الطہارة: باب ما جاء فی تحلیل الأصابع، ابن ماجہ

(۴۴۷) أحمد (۲۸۷/۱)]

(۵) [نیل الأوطار (۲۴۱/۱)]

(۶) [تحفة الأحوذی (۱۵۶/۱)]

(۷) [سبل السلام (۸۹/۱)]

(۸) [تمام المنة (ص ۹۳)]

○ واضح رہے کہ پاؤں کی انگلیوں کا خلال چھوٹی انگلی سے کرنا چاہیے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کا یہی عمل تھا۔ (۱)

داڑھی کا خلال واجب ہے

(۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ جب وضوء کرتے تو پانی کا ایک چلو بھر کے اپنی تھوڑی کے نیچے داخل کرتے اور اس کے ساتھ اپنی داڑھی کا خلال کرتے اور فرماتے ﴿ہکذا امرنی ربی﴾ ”میرے رب نے مجھے اپنی طرح حکم دیا ہے۔“ (۲)

(۲) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿ان النبی ﷺ کان یخلل لحيته﴾ ”نبی ﷺ اپنی داڑھی کا خلال کیا کرتے تھے۔“ (۳)

(حسن بن صالحؒ، ابو ثورؒ، طاہریہ) وجوب کے قائل ہیں۔
(شافعیؒ، ابو حنیفہؒ، احمدؒ) غسل جنابت میں داڑھی کا خلال واجب ہے لیکن وضوء میں نہیں۔ امام ابو یوسفؒ، امام محمد بن حسنؒ، امام ثوریؒ، امام ابو ذاعیؒ، امام لیثؒ، امام اسحاقؒ، امام داؤدؒ، امام طبری رحمہم اللہ، جمعین اور اکبر اہل علم اسی کے قائل ہیں۔

(مالکؒ) وضوء کی طرح غسل جنابت میں بھی داڑھی کا خلال واجب نہیں۔ (۴)
(شوکانیؒ) داڑھی کا خلال فرض نہیں ہے اور حدیث ﴿ہکذا امرنی ربی﴾ نبی ﷺ کے خصائص میں سے ہے۔ (۵)
(راجح) نبی ﷺ کو دیا گیا ہر حکم امت کے لیے بھی فرض ہے تا وقتیکہ تخصیص کی کوئی واضح دلیل نہ مل جائے جیسا کہ چار سے زائد خواتین سے ایک وقت میں نکاح آپ ﷺ کے خصائص سے ہے۔ نیز علماء نے نبی ﷺ کے جو خصائص شمار کیے ہیں ان میں بھی اس کا ذکر نہیں ہے۔ لہذا رسول اللہ ﷺ کو دیا گیا خلال کا حکم امت کے لیے بھی فرضیت و

(۱) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۳۶۰) کتاب الطہارۃ و مستنہا: باب تحلیل الأصابع، ابن ماجہ (۴۴۶) ترمذی (۴۰) أبو داؤد (۱۴۸)]

(۲) [صحیح: صحیح أبو داؤد (۱۳۳) کتاب الطہارۃ: باب تحلیل اللحية، أبو داؤد (۱۴۵) بیہقی (۴۵۱/۱) شرح السنۃ (۳۰۹/۱) أبو عیید فی کتاب الطہور (ص ۳۴۶) إرواء الغلیل (۱۲۰/۱)]

(۳) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۳۴۵) ترمذی (۲۱) کتاب الطہارۃ: باب ماجاء فی تحلیل اللحية، ابن ماجہ (۴۳۰) ابن عزیمة (۱۰۲/۱) دارمی (۱۷۸/۱) عبد الرزاق (۱۲۵) ابن أبی شیبۃ (۱۳/۱) شرح معانی الآثار (۳۲/۱) حاکم (۱۴۹/۱) بیہقی (۵۴/۱) امام بیہقیؒ نے اس حدیث کو حسن کہا ہے جبکہ شیخ احمد شاہ کراچی کی تصحیح کی طرف مائل ہیں۔ [خلافيات للبيهقي (۳۰۹/۱) التعلیق علی الترمذی للشاکر (۴۶/۱)]

(۴) [نیل الأوطار (۲۳۵/۱)]

(۵) [ایضاً]

وجوب کا باعث ہے۔

حضرت عمار بن یاسرؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت انسؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابو امامہؓ، حضرت عثمانؓ، امام ابن سیرینؒ اور امام ابراہیمؒ سے مروی ہے کہ (واڑھی کے) خلال کو مجرد بعض لوگوں کے فتوے کی بنا پر نہیں چھوڑا جاسکتا۔ (۱)

دائیں جانب سے وضو کی ابتدا کرنا واجب ہے

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿إِذَا لَبَسْتُمْ إِذَا تَوَضَّأْتُمْ فَايَدُوا بِمِيَامِنِكُمْ﴾ ”جب تم لباس پہنو اور جب تم وضو کرو تو اپنی دائیں جوانب سے شروع کرو۔“ (۲)

(امیر صنعانیؒ) حدیث میں موجود حکم اور آپ ﷺ کا اسی پر استرار وجوب کی واضح دلیل ہے۔ (۳)

(نوویؒ، شوکانیؒ) یہ عمل واجب نہیں ہے بلکہ سنت و مستحب ہے۔ (۴)

امام نوویؒ نے تو علمائے اہل سنت کا اسی پر (یعنی عدم وجوب پر) اجماع بھی نقل کیا ہے لیکن راجح بات یہی ہے کہ صریح حدیث میں آپ ﷺ کا حکم محض وجوب پر ہی دلالت کرتا ہے۔

اعضائے وضو کو پے درپے دھونا واجب ہے

حضرت عمر بن خطابؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے وضو کیا تو اس کے قدم پر ایک ناخن کے برابر جگہ خشک رہ گئی چنانچہ نبی ﷺ نے اسے دیکھا تو فرمایا: ﴿ارْجِعْ فَاحْسِنْ وَضُوءَكَ﴾ ”واپس جاؤ اور اپنا وضو درست کرو۔“ و واپس گیا اور اس نے وضو کرنے کے بعد نماز پڑھی۔ (۵)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اعضائے وضو کو پے درپے دھونا ضروری ہے کیونکہ نبی ﷺ نے اسے مکمل وضو کرنے کا حکم دیا نہ کہ صرف خشک جگہ کو دھونے کا۔

(نوویؒ) گذشتہ بات کا رد کرتے ہوئے رقمطراز ہیں کہ اس حدیث میں احتمال ہے کہ آپ ﷺ نے اسے دوبارہ وضو کا کہا یا اسی کو مکمل کرنے کا حکم دیا اور احتمال سے وجوب ثابت نہیں ہوتا۔ (۶)

(۱) [ابن ابی شیبہ (۱۲/۱)]

(۲) [صحیح: صحیح ابو داود (۳۴۸۸) کتاب اللباس: باب فی الانتعال أبو داود (۴۱۴۱) أحمد (۳۵۴/۲)]

ابن خزيمة (۱۷۸/۱) ابن ماجه (۴۰۲)]

(۳) [سبل السلام (۹۶/۱)]

(۴) [شرح مسلم (۱/۶۳/۲) نیل الأوطار (۲۶۵/۱)]

(۵) [أحمد (۲۱/۱) مسلم (۲۴۳) کتاب الطهارة: باب وجوب استيعاب جميع أجزاء محل الطهارة ابن ماجه (۶۶۶)]

(۶) [شرح مسلم (۳۳/۳)]

- واضح رہے کہ دوسری حدیث کے الفاظ امام نوویؒ کی اس بات کا رد کرتے ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے ﴿فأمره رسول الله أن يعيد الوضوء﴾ ”نبی ﷺ نے اسے دوبارہ وضوء کرنے کا حکم دیا۔“ (۱)
- (شخص المحمّیؒ آبادی) اس حدیث میں پے درپے وضوء کے وجوب پر صریح دلیل موجود ہے۔ (۲)
- (مالک، احمد) پے درپے وضوء واجب ہے۔ (۳)
- (شافعی، ابوحنیفہ) پے درپے وضوء ضروری نہیں۔ (۴)
- (راجح) پے درپے وضوء واجب ہے۔ (۵)
- (ابن تیمیہ) انہوں نے اس ضمن میں تین اقوال نقل فرمائے ہیں اور جس قول کو ترجیح دی ہے وہ یہ ہے کہ: اگر کوئی عذر (مثلاً پانی ناکمل ہو) نہ ہو تو پے درپے وضوء کرنا واجب ہے۔ (۶)
- (ابن تدامہ) اسی کے قائل ہیں۔ (۷)
- (صالح عثیمین) انہوں نے اسی کے مطابق فتویٰ دیا ہے۔ (۸)
- (سعودی مجلس افتاء) وضوء میں اعضاء کو پے درپے دھونا واجب ہے۔ (۹)
- وضوء میں ترتیب واجب ہے

- (۱) کیونکہ نبی ﷺ نے ہمیشہ مرتب وضوء کیا اور اسی کا دوسروں کو حکم دیا۔
- (۲) حدیث نبویؐ ہے ﴿إذا توضأتم فابدأوا بميائكم﴾ ”جب وضوء کرو تو اپنی دائیں اطراف سے شروع کرو۔“ (۱۰)
- (۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۶۱) کتاب الطهارة: باب تفریق الوضوء، أبو داود (۱۷۵) أحمد (۱۴۶/۳)]
- (۲) [عون المعبود (۶۸/۱)]
- (۳) [المدونة الكبرى (۱۵۳۱) الخرشى (۱۲۷/۱) حاشية الدسوقي (۹۰/۱) مقدمات ابن رشد (۱۶/۱) الكافي (۳۲/۱) الإنصاف (۱۳۹/۱) كشف القناع (۹۳/۱) المحرر (۱۲/۱)]
- (۴) [الأم (۳۰/۱) المحذب (۲۶/۱) المجموع (۴۵۱/۱) روضة الطالبين (۶۴/۱) مغنی المحتاج (۶۱/۱) نهاية المحتاج (۱۷۸/۱) المبسوط (۵۶/۱) الهداية (۱۳/۱) تبیین الحقائق (۶/۱) حاشية ابن عابدين (۱۲۲/۱)]
- (۵) [السیل الحرار (۹۲/۱) المغنی لابن قدامة (۱۵۸/۱)]
- (۶) [مجموع الفتاوى (۱۳۵/۲۱)]
- (۷) [المغنی (۱۹۲/۱)]
- (۸) [فتاوى ابن عثيمين (۱۴۱/۴)]
- (۹) [فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (۲۱۵/۵)]
- (۱۰) [صحیح: صحیح ابن ماجه (۳۲۳) أبو داود (۴۱۴/۱) کتاب اللباس: باب فی الاعتعال، ترمذی (۱۷۶۶) ابن خزيمة (۱۷۸)]

اس حدیث میں بھی مرتب وضو کے وجوب کی طرف واضح اشارہ موجود ہے۔

(۳) نبی ﷺ نے ایک دیہاتی سے کہا ﴿فوضوا كما أمرك الله﴾ ”اسی طرح وضو کرو جیسے اللہ تعالیٰ نے تمہیں حکم دیا ہے“ پھر آپ ﷺ نے اسے مرتب وضو سکھایا۔ (۱)

(شوکانیؒ) وضو میں ترتیب واجب ہے اور غیر مرتب وضو کفایت نہیں کرتا۔ (۲)

(صدیق حسن خانؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۳)

(امین قیّمؒ) آپ ﷺ کا وضو مرتب اور پے در پے ہوتا تھا۔ (۴)

(سید سابقؒ) ترتیب واجب ہے۔ (۵)

تاہم شیخ البانیؒ کا یہ موقف ہے کہ وضو میں ترتیب واجب نہیں بلکہ سنت ہے۔ (۶)

اگر کوئی بھول کر وضو کا فرض چھوڑ دے تو کیا کرے؟

(سعودی مجلس افتاء) جس شخص نے وضو کے فرائض مثلاً چہرے یا ہاتھوں کو دھونا میں سے کوئی فرض چھوڑ دیا تو اس کا وضو باطل ہے۔ (۷)



(۱) [صحیح : أبو عوانة (۲۵۳/۱) بیہقی (۸۳/۱)]

(۲) [السیل الجرار (۸۷/۱)]

(۳) [الروضة الندية (۱۴۰/۱)]

(۴) [زاد المعاد (۶۹/۱)]

(۵) [فقه السنة (۳۳/۱)]

(۶) [الصحيحة (تحت الحديث / ۲۶۱) نظم الفرائد (۲۶۰/۱)]

(۷) [فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (۲۳۱/۵)]

باب سنن الوضوء وضو کی سنتوں کا بیان

سر کے علاوہ باقی اعضاء تین تین مرتبہ دھونا مسنون ہے

- نبی ﷺ سے ایک ایک مرتبہ دو مرتبہ اور تین تین مرتبہ سب طرح سے وضوء کرنے کا ثبوت ملتا ہے۔
- (1) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿توضا رسول اللہ ﷺ مرة مرة﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے ایک ایک مرتبہ وضوء کیا۔“ (۱)
- (2) حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہما سے روایت ہے ﴿أن النبی ﷺ توضا مرتین مرتین﴾ ”نبی ﷺ نے دو دو مرتبہ وضوء کیا۔“ (۲)
- (3) حضرت عثمان رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿أن النبی ﷺ توضا ثلاثا ثلاثا﴾ ”نبی ﷺ نے تین تین بار وضوء کیا۔“ (۳)

ایک ایک مرتبہ وضوء کرنا فرض ہے جبکہ تین تین مرتبہ وضوء کرنا بالاجماع سنت ہے۔ (۴)

لیکن یاد رہے کہ تین مرتبہ سے تجاوز کرنا جائز نہیں جیسا کہ اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (1) حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ روایت ہے کہ ایک دیہاتی رسول اللہ ﷺ کے پاس آ کر سوال کرنے لگا تو آپ ﷺ نے اسے تین تین مرتبہ (وضوء کر کے) دکھایا اور فرمایا ﴿هذا الوضوء فمن زاد علی هذا فقد أساء وتعدی وظلم﴾ ”یہ وضوء ہے اور جس نے اس پر زیادتی کی تو بے شک اس نے برا کیا حد سے تجاوز کیا اور ظلم کیا۔“ (۵)

- (2) حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”عنقریب اس امت میں ایسے لوگ

(۱) [بخاری (۱۵۷) کتاب الوضوء: باب الوضوء مرة مرة (ترمذی (۴۲) أبو داود (۱۳۸) ابن ماجہ (۴۱۱) نسائی (۶۲/۱)]

(۲) [بخاری (۱۵۸) کتاب الوضوء: باب الوضوء مرتین مرتین، أبو داود (۱۸) مسلم (۱۸) ترمذی (۳۲) عبدالرزاق (۵) مؤطا (۱۸/۱) دارقطنی (۹۳/۱) بیہقی (۷۹/۱) أحمد (۴۱/۴)]

(۳) [مسلم (۲۳۰) کتاب الطہارة: باب فضل الوضوء والصلاة عقبہ، أبو داود (۱۰۶) ابن ماجہ (۲۸۵) نسائی (۶۴/۱) بیہقی (۴۹/۱) دارقطنی (۸۳/۱) أحمد (۵۷/۱)]

(۴) [المجموع (۴۶۵/۱) شرح مسلم للنووی (۱۰۸/۲) نیل الأوطار (۲۶۷/۱)]

(۵) [حسن: صحیح أبو داود (۱۲۳) کتاب الطہارة: باب الوضوء ثلاثا ثلاثا، أبو داود (۱۳۵) أحمد (۱۸۰/۲)]

نسائی (۸۸/۱) ابن ماجہ (۴۲۲) ابن خزيمة (۱۷۴) ابن الجارود (۸۵) بیہقی (۷۹/۱)]

ہوں گے جو وضوء اور دعائیں حد سے تجاوز کریں گے اور بلاشبہ ایسا شخص برائی کرنے والا اور ظالم ہے۔“ (۱)
○ سرکاسح ایک سے زیادہ مرتبہ بھی کیا جاسکتا ہے جیسا کہ گذشتہ ”باب فرائض الوضوء“ میں سرکاسح کے بیان میں ذکر کیا جا چکا ہے۔

اگر بعض اعضاء کو ایک مرتبہ اور بعض کو زیادہ مرتبہ دھویا جائے تو کیسا ہے؟

ایسا کرنا جائز ہے اور صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے چہرے کو تین مرتبہ دھویا، اپنے دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک دو دو مرتبہ دھویا اور سرکاسح ایک مرتبہ کیا۔

ایک آدمی نے حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا آپ مجھے دکھا سکتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کس طرح وضوء کیا ہے؟ عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہاں! فدعا بقاء فافترغ علی یدیه فغسل مرتین ثم مضمض واستنثر ثلاثا ثم غسل وجهه ثلاثا ثم غسل یدیه مرتین ثم المرفقین ثم مسح رأسه یدیه فأقبل بیما وأدبر! پھر انہوں نے پانی کا برتن منگوا یا پہلے پانی اپنے ہاتھوں پر ڈالا اور دو مرتبہ ہاتھ دھوئے۔ پھر تین مرتبہ کلی کی، تین بار ناک صاف کیا، پھر تین مرتبہ اپنا چہرہ دھویا۔ پھر کہنیوں تک اپنے دونوں ہاتھ دو دو مرتبہ دھوئے۔ پھر اپنے دونوں ہاتھوں سے اپنے سر کا (ایک مرتبہ) مسح کیا۔ اس طور پر آپ اپنے ہاتھ پہلے آگے لائے پھر پیچھے لے گئے۔“ (۲)

(ابن قدامہ) اگر کوئی شخص اپنے بعض اعضاء کو ایک مرتبہ اور بعض کو زیادہ مرتبہ دھو لے تو جائز ہے کیونکہ جب یہ مکمل وضوء میں جائز ہے تو کچھ حصے میں بھی جائز ہے۔ (۳)

وضوء پر کسی کا تعاون کرنا جائز ہے

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ذکر ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کے لیے پانی بہایا اور آپ نے اس سے وضوء کیا۔ (۴)

(۱) [صحیح: صحیح ابو داود (۸۷) کتاب الطہارۃ: باب الإسراف فی الوضوء، ابو داود (۹۶) ابن ماجہ (۳۸۶۴) احمد (۸۶/۴) عبد بن حمید (۵۰۰)]

(۲) [بخاری (۱۸۵) کتاب الوضوء: باب مسح الرأس کله، عارضة الأحوذی (۴۶/۱) نسائی (۶۱/۱) کتاب الطہارۃ: باب صفة مسح الرأس، دارمی (۱۸۰/۱) مؤطا (۱۸/۱) کتاب الطہارۃ: باب العمل فی الوضوء، احمد (۴۱-۳۹-۳۸:۴)]

(۳) [المعنی لابن قدامة (۱۹۴/۱)]

(۴) [مسلم (۲۷۴) کتاب الطہارۃ: باب المسح علی الخفین، نسائی (۵۵/۱) کتاب الطہارۃ: باب صفة الوضوء

احمد (۲۴۴:۴)]

(ابن قدامہؒ) وضوء پر تعاون کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ (۱)

چمک اور سفیدی کو لمبا کرنا مستحب ہے

”غره“ واصل اس سفیدی و چمک کو کہتے ہیں جو گھوڑے کی پیشانی میں ہوتی ہے اور ”تحجیل“ اس سفیدی کو کہتے ہیں جو گھوڑے کے قدموں میں ہوتی ہے۔ (۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿إِنْ أَمْسَى يَوْمَ الْقِيَمَةِ غَرَا مُحَجَّلِينَ مِنْ أَثَرِ الْوُضُوءِ فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَطِيلَ غَرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ﴾ ”قیامت کے روز میری امت کے لوگ ایسی حالت میں آئیں گے کہ وضوء کے اثرات کی وجہ سے ان کے ہاتھ پاؤں چمکتے ہوں گے تم میں سے جو شخص اس چمک اور روشنی کو زیادہ بڑھا سکا ہے تو اسے ضرور ایسا کرنا چاہیے“ (۳)

اس حدیث کی وجہ سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اپنے بازوؤں کو کندھوں تک اور اپنے قدموں کو گھٹنوں تک دھویا کرتے تھے۔ (۴)

(مسعودی مجلس افتاء) راجح بات یہ ہے کہ حدیث کے یہ الفاظ ﴿فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَطِيلَ غَرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ﴾ مدبرج ہیں اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا اپنا کلام ہے۔ (۵)

ابتدائے وضوء میں تین مرتبہ کلامیوں تک ہاتھ دھونا مستحب ہے۔

جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے اپنے دونوں ہاتھوں پر پانی ڈالا ﴿فَغَسَلَهُمَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ﴾ ”پھر انہیں تین مرتبہ دھویا۔“ (۶)
- (۲) حضرت عمرو بن شعیب عن ابيہ عن جدہ روایت ہے کہ ایک آدمی نے نبی ﷺ سے وضوء کے متعلق سوال کیا تو آپ ﷺ نے پانی منگوایا ﴿فَغَسَلَ كَفَيْهِ ثَلَاثًا﴾ ”اور اپنے دونوں ہاتھوں کو تین مرتبہ دھویا“ پھر اپنے چہرے اور پھر

(۱) [المغنی لابن قدامة (۱۹۵/۱)]

(۲) [الفتح الموسط (ص/۶۴۸-۱۵۸)]

(۳) [مسلم (۲۴۶) کتاب الطہارة: باب استحباب إطالة الغرة والتمحیل فی الوضوء بخاری مع الفتح (۲۳۵/۶)]

أبو عوانة (۲۴۳/۱) بیہقی (۵۷/۱) أحمد (۴۰۰/۲) تخفة الأشراف (۳۸۳/۱۰)

(۴) [سبل السلام (۹۴/۱) نبل الأوطار (۲۳۹/۱) تلخیص الحیبر (۱۵۵/۱)]

(۵) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمیة والإفتاء (۲۰۱/۵)]

(۶) [بخاری (۱۶۴) کتاب الوضوء: باب المضمضة فی الوضوء مسلم (۲۲۶)]

بازوؤں کو تین تین مرتبہ دھویا۔ (۱)

(۳) حضرت اوس بن اوس ثقفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ نوضاً فاستو کف ثلاثاً ﴿آپ ﷺ نے وضوء کیا تو اپنے ہاتھوں کو تین مرتبہ دھویا۔﴾ (۲)

ہر نماز کے لیے الگ وضوء کرنا مستحب ہے

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کان النبی ﷺ يتوضأ عند كل صلاة﴾ ”نبی ﷺ ہر نماز کے ساتھ وضوء کرتے تھے۔“ (۳)

(ابن قدام) وضوء کی تجدید مستحب ہے۔ (۴)

لیکن ایک وضوء سے کئی نمازیں پڑھنا بھی بالاتفاق درست ہے اور اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿صلی رسول اللہ ﷺ يوم الفتح خمس صلوات بوضوء واحد﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن ایک ہی وضوء کے ساتھ پانچ نمازیں ادا کیں۔“ (۵)

(۲) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ ہر نماز کے لیے وضوء فرماتے ﴿و کنا نصلی الصلوات بوضوء واحد﴾ ”اور ہم ایک ہی وضوء سے کئی نمازیں پڑھ لیتے۔“ (۶)

(۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لا وضوء الا من حدث﴾ ”وضوء صرف بے وضوء ہونے کی صورت میں ہی (کرنا پڑتا) ہے۔“ (۷)

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۲۳) کتاب الطہارة: باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً، أبو داود (۱۳۵) نسائی (۱۴۰) ابن ماجہ (۴۲۲)]

(۲) [صحیح: صحیح نسائی (۸۱) کتاب الطہارة: باب کم تغسلان، نسائی (۸۳) أحمد (۲۱/۲)]

(۳) [بخاری (۲۱۴) کتاب الوضوء: باب الوضوء من غیر حدث، ترمذی (۶۰) نسائی (۳۱) أبو داود (۱۷۱) ابن ماجہ (۵۰۹)]

(۴) [المغنی لابن قدامة (۱۹۷/۱)]

(۵) [مسلم (۲۷۷) أبو داود (۱۷۲) کتاب الطہارة: باب الرجل یصل الصلوات بوضوء واحد، ترمذی (۶۱) ابن ماجہ (۵۱۰) نسائی (۱۳۳)]

(۶) [بخاری (۲۱۴) کتاب الوضوء: باب الوضوء من غیر حدث، ترمذی (۶۰) نسائی (۳۱) أبو داود (۱۷۱) ابن ماجہ (۵۰۹)]

(۷) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۴۱۶) إرواء الغلیل (۱۴۵/۱) أحمد (۹۲۴۱) ترمذی (۷۴) کتاب الطہارة: باب ماجاء فی الوضوء من الریح، دارمی (۱۸۲/۱) ابن ماجہ (۵۱۵)]

وضوء سے فارغ ہو کر یہ دعائیں پڑھیں

(۱) ﴿أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ﴾
 ”میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود برحق نہیں وہ اکیلا ہے اور اس کا کوئی شریک نہیں اور میں شہادت دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اس کے بندے اور رسول ہیں۔“

”حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص وضوء مکمل کرنے کے بعد یہ کلمات کہے گا اس کے لیے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیے جائیں گے کہ وہ جس دروازے سے چاہے داخل ہو جائے۔ (۱)
 (۲) گزشتہ دعا کے بعد جامع ترمذی میں یہ لفظ زائد ہیں

﴿اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ (۲)

”اے اللہ مجھے بہت توبہ کرنے والوں میں سے بنا دے اور مجھے بہت پاک رہنے والوں میں سے بنا دے۔“

(۳) ﴿مُبْتَخَانُكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ﴾ (۳)
 ”پاک ہے تو اے اللہ اور اپنی تعریف کے ساتھ میں شہادت دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی سچا معبود نہیں تجھ سے بخشش مانگتا ہوں اور تیری طرف توبہ کرتا ہوں۔“

وضوء کے بعد آسمان کی طرف دیکھنا اور انگلی اٹھانا کیسا ہے؟

یہ عمل کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں اسی لیے علماء نے اس عمل کو بدعات میں شمار کیا ہے۔ نیز جس روایت میں نظر اٹھانے کا ذکر ملتا ہے اس میں ابن عمر ابی عقیل راوی مجہول ہے اس لیے وہ ضعیف ہے۔ (۴)

کیا وضوء کے بعد توبہ لینے کا استعمال جائز ہے؟

وضوء کے بعد توبہ لینے یا کوئی کثیر استعمال کرنا جائز ہے جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) [مسلم (۲۳۴) کتاب الطہارۃ: باب الذکر المستحب عقب الوضوء، أحمد (۱۹/۱) أبو داود (۱۶۹) نسائی، (۹۲/۱) دارمی (۱۸۲/۱) أبو یعلیٰ (۱۸۰)]

(۲) [صحیح: تمام المنة (ص ۹۷) ترمذی (۵۵) کتاب الطہارۃ: باب فیما یقال بعد الوضوء] شیخ احمد شاکر نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے اور امام ابن قیمؒ نے بھی بالجزم اس زیادتی کے اثبات کو ترجیح دی ہے۔ [التعلیق علی الترمذی للشاکر (۷۷/۱) زاد المعاد (۶۹/۱)]

(۳) [صحیح: صحیح الترغیب (۲۲۰) نسائی (۲۵/۶)]

(۴) [ضعیف: ضعیف أبو داود (۳۱) کتاب الطہارۃ: باب ما یقول الرجل إذا توضأ، أبو داود (۱۷۰) ابن السنی (۳۱) أحمد (۱۵۰/۴) دارمی (۱۴۸۳/۱)] حافظ ابن حجرؒ نے اسے ضعیف کہا ہے۔ [تلخیص الحیبر (۱۳۰/۱)]

- (۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ لِلنَّبِيِّ ﷺ عَرَقَةٌ يَنْشِفُ بِهَا بَعْدَ الْوُضُوءِ﴾ ”نبی ﷺ کے پاس ایک کپڑے کا ٹکڑا تھا جس سے وضوء کے بعد آپ ﷺ (پانی کو) خشک کرتے تھے۔“ (۱)
- (۲) حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نبی ﷺ کے غسل کے متعلق بیان کرتی ہیں کہ (جب آپ ﷺ نے غسل کر لیا تو) ﴿فَسَاوَلْتُهُ ثَوْبًا فَلَمْ يَأْخُذْهُ فَأَنْطَلَقَ وَهُوَ يَنْفُضُ يَدَيْهِ﴾ ”میں نے ایک کپڑا آپ ﷺ کو دیا لیکن آپ ﷺ نے اسے نہ پکڑا اور اپنے ہاتھوں کو جھاڑتے ہوئے چل پڑے۔“ (۲)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کپڑا استعمال کیا کرتے تھے اسی لیے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے پیش کیا۔ (مالک، احمد، ابوداؤد، ابویوسف، امام شافعی، امام ابو یوسف، امام محمد بن حسن، امام ابن سیرین، امام حسن، امام علقمہ، امام اسود، امام مسروق اور امام ضحاک رحمہم اللہ! جمعین بھی اسی کے قائل ہیں۔ تاہم حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ، حضرت انس رضی اللہ عنہ اور حضرت بشیر بن ابی مسعود رضی اللہ عنہ اس سے کراہت کرتے تھے۔ (۳)

(عبدالرحمن مبارکپوری) جواز رائج ہے۔ (۴)

(ابن قدامہ) وضوء اور غسل کی تری کو اپنے اعضاء سے تولیے کے ساتھ صاف کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ (۵)

دوران وضوء کلام جائز ہے

- (۱) کیونکہ ممانعت کی کوئی دلیل موجود نہیں۔
- (۲) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے موزے اتارنے کے لیے جھکا تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿دَعَيْمَا فَلَانِي أَدْخَلْتِيهَا طَاهَرَتَيْنِ﴾ ”انہیں چھوڑ دو میں نے جب انہیں پہنا تھا اس وقت میں وضوء سے تھا۔“ پھر آپ ﷺ نے ان پر مسح کر لیا۔ (۶)

(۱) [حسن: الصحيحة (۲۰۹۹) ترمذی (۵۳) کتاب الطہارۃ: باب ما جاء في التمديل بعد الوضوء: حاکم (۱۵۴/۱)] حافظ ابن حجرؒ نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے۔ [تلبیخ الحبیر (۱۷۱/۱)]

(۲) [بخاری (۲۶۷) کتاب الغسل: باب نفق البدين من الغسل عن الجنابة، مسلم (۴۷۶)]

(۳) [عمدة القاری (۸۰/۳) تحفة الأحوذی (۱۸۳/۱)]

(۴) [تحفة الأحوذی (۱۸۵/۱)]

(۵) [المنی لابن قدامة (۱۹۵/۱)]

(۶) [بخاری (۲۰۶) کتاب الوضوء: باب إذا أدخل رجله وهما طاهرتان، مسلم (۴۰۸) أبو داود (۱۵۰) ترمذی

(۱۰۰) نسائی (۷۶/۱) ابن ماجہ (۵۴۵) أبو عوانہ (۲۵۹/۱) ابن الحارود (۸۳) شرح معانی الآثار (۳۰/۱)

دار قطنی (۱۹۲/۱) بیہقی (۵۸/۱) طرابلسی (۶۹۹) أحمد (۲۴۴/۴)]

معلوم ہوا کہ نبی ﷺ نے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے جب کلام کیا تو اس وقت آپ ﷺ کا وضو مکمل نہیں ہوا تھا بلکہ آپ ﷺ نے موزوں پر مسح بعد میں کہا لہذا ثابت ہوا کہ دوران وضو کلام جائز و درست ہے۔

کیا دوران وضو کوئی دعا ثابت ہے؟

(سعودی مجلس افتاء) وضو کے دوران اعضاء دھوتے ہوئے یا مسح کرتے ہوئے نبی کریم ﷺ سے کوئی دعا ثابت نہیں۔ اور اس کے متعلق جو دعائیں ذکر کی جاتی ہیں وہ بدعت ہیں ان کی کوئی اصل نہیں۔ (۱)



باب المسح علی الخفین والجوربین موزوں اور جرابوں پر مسح کا بیان

موزوں پر مسح کرنا جائز ہے

- (۱) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وضوء کیا ﴿و مسح علی الخفین والعمامة﴾
”اور موزوں اور پگڑی پر مسح کیا۔“ (۱)
- (۲) حضرت بلال رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ﴿مسح رسول اللہ علی الخفین والعمامة﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے موزوں اور پگڑی پر مسح کیا۔“ (۲)
- (۳) حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے اپنے موزوں پر مسح کیا اور پھر کسی کے پوچھنے پر بتلایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسا کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ (۳)
- (نووی) موزوں پر مسح کرنا اتنے صحابہ سے مروی ہے کہ جن کا شمار نہیں کیا جاسکتا۔ (۴)
- (ابن حجر) حفاظ کی ایک جماعت نے وضاحت کی ہے کہ موزوں پر مسح کرنا متواتر (دلائل سے ثابت) ہے۔ (۵)
- (احمد) اس مسئلہ میں صحابہ سے چالیس مرفوع احادیث مروی ہیں۔ (۶)
- (ابن قدامہ) عام اہل علم کے نزدیک موزوں پر مسح کرنا جائز ہے۔ امام ابن منذر نے امام ابن مبارک سے بیان کیا ہے کہ انہوں نے کہا: موزوں پر مسح کے جواز کے متعلق کوئی اختلاف نہیں ہے۔ (۷)

(۱) [ترمذی (۱۰۰) کتاب الطہارة: باب ما جاء فی المسح علی الجوربین والعمامة، مسلم (۲۷۴) طیالسی (۶۹۹) أحمد (۳۴۴/۴) أبو داود (۱۵۰) نسائی (۷۶۳۱) ابن ماجہ (۵۴۵) أبو عوانة (۲۵۹۳۱) شرح معانی الآثار (۳۰/۱)]

(۲) [مسلم (۲۷۵) کتاب الطہارة: باب المسح علی الناصیة والعمامة، أبو داود (۱۵۳) ترمذی (۱۰۱) نسائی (۷۵۱۱) ابن ماجہ (۵۶۱) أحمد (۱۲/۶) ابن أبی شیبہ (۱۷۷/۱) بیہقی (۲۷۱/۱)]

(۳) [بخاری (۳۸۷) کتاب الصلاة: باب الصلاة فی الخفاف، مسلم (۲۷۲) أبو داود (۱۵۴) ترمذی (۹۳) نسائی (۸۱/۱) ابن ماجہ (۵۴۳) ابن خزیمہ (۱۸۶) ابن الحارود (۸۱) مشکل الآثار (۱۹۱/۳) بیہقی (۲۷۰/۱) دارقطنی (۱۹۳/۱) ابن أبی شیبہ (۱۷۶/۱)]

(۴) [شرح مسلم (۱۷۰/۲)]

(۵) [فتح الباری (۴۰۸/۱)]

(۶) [نیل الأوطار (۲۷۵/۱)]

(۷) [العنفی لابن قدامة (۳۵۹/۱)]

(ابن ابی حاتم) اس مسئلہ میں اکثالیس صحابہ سے مروی ہے۔ (۱)
 (البانی) جان لو کہ موزوں پر سح کے متعلق احادیث متواتر ہیں جیسا کہ کئی ایک ائمہ حدیث و سنت اور آثار نے اس کی
 صراحت کی ہے..... اور ان میں سے بعض سے جو اس کے متعلق انکار مروی ہے وہ ان تک اس کی خبر پہنچنے سے پہلے
 کی روایات ہیں جیسا کہ (دیگر) بہت زیادہ فقہی مسائل میں ایسا ہو جاتا ہے۔ (۲)
 یاد رہے کہ سح کے انکار میں حضرت عائشہ، حضرت ابن عباس اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے مروی حدیث صحیح
 نہیں ہے۔ (۳)

جیسا کہ امام ابن عبد البر اور امام احمد نے (انکار والی) احادیث کے باطل و غیر ثابت ہونے کی صراحت کی ہے۔ (۴)
موزوں پر سح کے لیے انہیں پہنچنے وقت با وضوء ہونا شرط ہے

جیسا کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: **دعہما فیانی اذ خلعتہما**
طاهرتین ﴿انہیں چھوڑ دو کیونکہ میں نے جب یہ موزے پہنے تھے تو میں با وضوء تھا۔﴾ (۵)
 (جمہور، مالک، شافعی، احمد) اسی کے قائل ہیں۔
 (ابو حنیفہ) حالت حدیث میں بھی موزے پہننا جائز ہے اس کے بعد وہ اپنا وضوء مکمل کر لے۔ (۶)
 (راجح) جمہور کا موقف راجح ہے۔ (۷)
 (ابن قدامہ) ہمیں اس مسئلہ میں کسی اختلاف کا علم نہیں کہ سح کے جواز کے لیے پہلے طہارت کا ہونا شرط ہے۔ (۸)
موزے کے کس حصے پر سح کیا جائے؟
 اس مسئلے میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے:

- (۱) [ابن صا]
- (۲) [الصحيحة (تحت الحديث ۲۹۴۰/۱) نظم الفرائد (۲۵۴/۱)]
- (۳) [المجموع (۴۷۸/۱)]
- (۴) [التمهيد (۱۳۸/۱) نيل الأوطار (۲۷۵/۱)]
- (۵) [بخاری (۲۰۶) کتاب الوضوء: باب إذا أدخل رجله وهما طاهرتان، مسلم (۴۰۴) أحمد (۲۵۱/۴) بیہقی (۳۰۹/۱) تحفة الأشراف (۴۸۳/۸)]
- (۶) [المغنی (۲۸۲/۱) المحلی (۱۰۰/۲) المجموع (۵۴۰/۱) بدائع الصنائع (۹/۱)]
- (۷) [شرح مسلم للنووی (۱۷۳/۲) المجموع (۵۴۰/۱)]
- (۸) [المغنی لابن قدامة (۳۶۱/۱)]

(ماک، شافعی) موزے کے اوپر مسح کرنا فرض ہے اور نیچے کرنا سنت ہے۔ (۱)
 (احمد، ابو حنیفہ) مسح صرف موزے کے اوپر والے حصے پر ہی کیا جائے گا۔ (۲)
 علاوہ ازیں امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مسح ہاتھ کی تین انگلیوں کے برابر کرنا واجب ہے۔ امام احمدؒ موزے کے اکثر حصے پر مسح کے قائل ہیں جبکہ امام شافعیؒ کا کہنا ہے کہ اتنے حصے پر واجب ہے جتنے پر مسح کا لفظ بولا جاسکتا ہے۔ (۳)
 (راجح) صرف موزے کے اوپر والے حصے پر مسح کیا جائے گا۔

جیسا کہ حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ ﴿لو كان الدين بالرأى لكان أسفل الخف أولى بالمسح من أعلاه وقد رأيت رسول الله ﷺ يمسح على ظاهر خفيه﴾ ”اگر دین کا دار و مدار رائے اور عقل پر ہوتا تو پھر موزوں کی چلی سٹ پر مسح اوپر کی بہ نسبت زیادہ ترین قیاس تھا۔ میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو موزے کے بالائی حصے پر مسح کرتے دیکھا ہے۔“ (۴)

(ابن قدامہ) سنت یہ ہے کہ موزے کے اوپر والے حصے پر مسح کیا جائے اس کے نیچے حصے پر نہیں۔ (۵)
 علاوہ ازیں مسح کی کیفیت کے متعلق کوئی صحیح حدیث موجود نہیں ہے لہذا اتنے حصے کا مسح کرنا جسے لغت میں مسح کہا جاسکتا ہے، کفایت کر جائے گا۔ (۶)

مقیم اور مسافر کے لیے مدت مسح

حضرت علیؓ سے مدت مسح کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے ﴿للمسافر ثلاثة أيام ولياليهن وللمقيم يوم وليلة﴾ ”مسافر کے لیے تین شب و روز اور مقیم کے لیے ایک دن رات (مسح کی مدت ہے)۔“ (۷)

(۱) [الأذۃ (۴۸/۱)]

(۲) [اللباب (۱۶۰/۱)]

(۳) [المجموع (۵۵۱/۱) المغنی (۲۹۷/۱) المحلی (۱/۲) بدائع الصنائع (۱۲/۱)]

(۴) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۴۷) کتاب الطہارة: باب کیف المسح، أبو داود (۱۶۲) ابن أبی شیبہ (۱۸۱/۱) دارمی (۱۸۱/۱) دارقطنی (۱۹۹/۱) بیہقی (۲۹۲/۱) المحلی لابن حزم (۱۱۱/۲) حافظ ابن حجر نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ [تلخیص الحیبر (۲۸۲/۱)]

(۵) [المغنی لابن قدامة (۳۷۶/۱)]

(۶) [سبل السلام (۱۴/۱)]

(۷) [مسلم (۶۷۶) کتاب الطہارة: باب التوقيت فی المسح علی الخفین، ابن ماجہ (۵۵۲) نسائی (۸۴/۱) مستدرک شافعی (۱۲۳) ابن أبی شیبہ (۱۷۹/۱) ابن خزيمة (۱۹۲) ابن حبان (۱۸۴) الموارد) ابن النجار (۵۵۶) شرح معانی الآثار (۸۲/۱) دارقطنی (۱۹۴/۱) بیہقی (۶۷۶/۱) شرح السنة (۳۳۱/۱)]

(مالکؒ) مسح کی کوئی مذمت مقرر نہیں اس لیے ہمیشہ مسح کیا جاسکتا ہے۔ (۱)

امام مالکؒ کا یہ مذہب درست نہیں کیونکہ جس روایت سے تین دنوں سے زیادہ مسح کا جواز نکالا جاتا ہے ﴿نعم وما شئت﴾ وہ ضعیف ہے۔ (۲)

اور جس حدیث میں مطلقاً مسح کا ذکر ہے ﴿إذا توضأ أحدكم ولبس خفيه فليصل فيهما وليمسح عليهما ثم لا يخلعهما إن شاء إلا من جنابة﴾ ”جب تم میں سے کوئی وضوء کرے اور اس نے اپنے دونوں موزے پہنے ہوئے ہوں تو ان دونوں میں نماز پڑھ لے اور ان دونوں پر مسح کر لے پھر اگر چاہے تو انہیں مت اتارے مگر جنابت کی وجہ سے اتار دے۔“ (۳)

اسے مقید (یعنی مسافر کے لیے تین دن وغیرہ) پر محمول کیا جائے گا یہی جمہور کا مذہب ہے۔ (۴)

مدت مسح کے دوران کن اشیاء کی وجہ سے موزے اتارنا ضروری ہے؟

مدت مسح میں جنابت کی وجہ سے موزے اتارے جائیں لیکن بول و براز یا نیند کی وجہ سے اتارنا ضروری نہیں۔

حضرت صفوان بن عسالؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں حکم دیتے کہ ﴿أن لا تنزع خفافنا ثلثة أيام إلا من جنابة لكن من غائط وبول ونوم﴾ ”ہم تین دن تک اپنے موزے نہ اتاریں الا کہ حالت جنابت لاحق ہو جائے البتہ بیت الخلاء جانے کی ضرورت میں پیشاب اور نیند کی وجہ سے اتارنے کی ضرورت نہیں۔“ (۵)

جراہوں اور جوتیوں پر مسح کا حکم

ان دونوں پر مسح کرنا جائز ہے جیسا کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے وضوء کیا

(۱) [المنقى للباحی (۷۸/۱)]

(۲) [ضعیف: ضعیف أبو داود (۲۸) کتاب الطهارة: باب التوقيت فی الممسح أبو داود (۱۵۸) ابن ماجہ (۵۵۷)]

(۳) [صحیح: صحیح الجامع الصغير (۴۴۷)]

(۴) [أعلام الموقعين (۲۸۱/۴)]

(۵) [حسن: صحیح ابن ماجہ (۳۸۷) کتاب الطهارة وستنها: باب الوضوء من النوم إرواء الغلیل (۱۰۴) ابن ماجہ (۴۷۸) ترمذی (۹۶) نسائی (۸۳/۱) طبرانی (۱۶۰) ابن ابی شیبہ (۱۷۷/۱) أحمد (۲۳۹/۴) ابن خزيمة (۱۹۳) ابن حبان (۱۷۹) الموارد (التاريخ الكبير (۹۶/۳) شرح معانی الآثار (۸۲/۱) طبرانی صغیر (۹۱/۱) دار قطنی (۱۹۶/۱)]

﴿وَمَسَحَ عَلَى الْجُورِبِينَ وَالنَّعْلَيْنِ﴾ ”اور جرابوں اور جوتیوں پر مسح کیا۔“ (۱)
مندرجہ ذیل صحابہ رضی اللہ عنہم سے بھی جرابوں اور جوتیوں پر مسح کرنے کا ثبوت ملتا ہے۔

- (۱) حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ (۲)
- (۲) حضرت انس رضی اللہ عنہ (۳)
- (۳) حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ (۴)
- (۴) حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ (۵)
- (ابن قدامہ حنفیؒ) صحابہ نے جرابوں پر مسح کیا ہے اور ان کے زمانے میں کوئی بھی ان کا مخالف ظاہر نہیں ہوا لہذا یہ اجماع (کی مانند) ہے۔ (۶)
- (ابن قیمؒ) جرابوں پر مسح جائز ہے کیونکہ صحابہ کا یہی عمل تھا۔ (۷)
- (ابن بازؒ) موزوں اور جرابوں پر مسح جائز ہے۔ (۸)
- (سعودی مجلس افتاء) وضوء میں جرابوں پر مسح کرنے کے متعلق فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔ ان میں سے بعض نے اس سے روکا ہے اور بعض نے اس کی اجازت دی ہے۔ اور صحیح بات یہ ہے کہ یہ (جرابوں پر مسح) جائز ہے جبکہ انسان نے انہیں طہارت کی حالت میں پہنا ہوا اور وہ قدموں اور ٹخنوں کو ڈھانپنے والی ہوں۔
- مزید فرماتے ہیں کہ: یہی اہل قلم کی ایک جماعت کا قول ہے۔ (۹)

- (۱) [صحیح: صحیح ابو داود (۱۴۸/۱۴۷) کتاب الطہارۃ: باب المسح علی الجوربین، إرواء الغلیل (۱۰۱) تمام المنة (ص ۱۱۳) ترمذی (۹۹) ابن ماجہ (۵۵۹) نسائی (۹۲/۱) ابن حبان (۱۷۶) شرح معانی الآثار (۹۷/۱) بیہقی (۲۸۳/۱)]۔
- (۲) [صحیح: مصنف عبدالرزاق (۷۷۷) طبرانی کبیر (۹۲۳۹) أحمد فی کتاب العلل و معرفة الرجال (۲۲۲/۳) بیہقی (۲۸۵/۱) ابن ابی شیبہ (۱۷۲/۱)]
- (۳) [صحیح: أحمد فی کتاب العلل (۳۷۵/۳) طبرانی کبیر (۲۴۴/۱) عبدالرزاق (۷۷۹) ابن ابی شیبہ (۱۹۷۸)]
- (۴) [حسن: ابن ابی شیبہ (۱۹۸۴) عبدالرزاق (۷۷۸)]
- (۵) [حسن: ابن ابی شیبہ (۱۷۲/۱)]
- (۶) [المغنی (۳۷۴/۱)]
- (۷) [تہذیب السنن (۱۲۳/۱)]
- (۸) [فتاویٰ ابن باز مترجم (۴۶/۱)]
- (۹) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (۲۴۴/۵)]

کیا بیٹیوں پر مسح کرنا مشروع ہے؟

اس مسئلے میں اگر پہلے اختلاف تو ہے لیکن رائج موقف یہی ہے کہ بیٹیوں پر مسح کے متعلق کوئی صحیح حدیث ثابت نہیں۔ جیسا کہ شیخ البانیؒ نے بیان کیا ہے کہ اس ضمن میں چار روایات ہیں اور چاروں میں اس قدر ضعف ہے کہ کثرت طرق کی وجہ سے بھی انہیں تقویت نہیں مل سکتی۔ (۱)

(بیہقی) اس (یعنی بیٹیوں پر مسح) کے مسئلے میں کچھ بھی ثابت نہیں۔ (۲)

(ابن حزم) جس شخص کے بازوؤں پر یا انگلیوں پر یا قدموں پر پٹیاں ہوں یا کوئی ایسی دوا ہو جسے کسی ضرورت کی وجہ سے (اس کے جسم کے ساتھ) ملا یا گیا ہو تو اس پر لازم نہیں ہے کہ ان میں سے کسی چیز پر مسح کرے۔ اور بلاشبہ اس جگہ کا حکم ساقط ہو چکا ہے۔ اگر وضوء مکمل کر لینے کے بعد اس (یعنی پٹی وغیرہ) سے کچھ گر جائے تو اس پر لازم نہیں ہے کہ اس جگہ پانی لگائے۔ اس کی طہارت باقی ہے جب تک وہ بے وضوء نہ ہو جائے۔ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے کہ ﴿لَا يَكُلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ۲۸۶] ”اللہ تعالیٰ کسی نفس کو تکلیف نہیں پہنچاتا مگر اس کی طاقت کے مطابق۔“ اور رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان کہ ﴿إِذَا أَمَرْنَاكُمْ بِأَمْرٍ فَأَمِينَهُ فَاِمْتَنِعُوا﴾ ”جب میں تمہیں کسی کام کا حکم دوں تو حسب استطاعت اس پر عمل کر لیا کرو۔“ (۳)

لہذا قرآن و سنت کے ذریعے ہر وہ حکم ساقط ہو گیا جس سے انسان عاجز ہے۔ (۴)

مسح کے احکام میں مرد و عورت دونوں برابر ہیں

کیونکہ ان میں سے کسی ایک کے ساتھ مسح کی تخصیص کی کوئی شرعی دلیل موجود نہیں۔

(ابن قدامہ) موزوں پر مسح میں اور اس کے تمام احکام و شروط میں خبر (یعنی حدیث) کے عموم کی وجہ سے مرد و عورت کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ (۵)



(۱) [مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: تمام العنة (ص ۱۳۳) إرواء الغلیل (تحت الحديث ۱۰۵۱) (۱/۴۳۱)]

(۲) [بیہقی (۲۲۸/۱)]

(۳) [بخاری (۷۲۸۸) کتاب الاعتصام بالکتاب والسنة: باب الاقتداء بسنن رسول الله ﷺ (۱/۳۳۷)]

(۴) [المحلی (۱۰۳/۲) (مسألة: ۲۰۹)]

(۵) [المغنی لابن قدامة (۳۷۹/۱)]

باب نواقض الوضوء وضوء توڑنے والی اشیاء کا بیان

وضوء بول و براز یا ہوا خارج ہونے سے ٹوٹ جاتا ہے

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ لا یقبل اللہ صلاۃ أحدکم إذا أحدث حتی یتوضأ ﴾ ”اللہ تعالیٰ تم میں سے کسی کی نماز قبول نہیں فرماتے جبکہ اسے حدث لاحق ہو جب تک کہ وہ وضوء نہ کر لے۔“ ایک آدمی نے عرض کیا اے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ! یہ حدث کیا ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا ﴿ فساء أو ضراط ﴾ ”بلا آواز ہوا خارج ہونا یا آواز کے ساتھ (یعنی گوز)۔“ (۱)

حدث سے مراد (ہر وہ چیز ہے) جو پیشاب و پاخانے کے راستے خارج ہو۔ (۲)
اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ان ہلکی اشیاء کو حدث شمار کر کے بول و براز وغیرہ سے بالادولی وضوء کرنے کی طرف اشارہ کیا ہے۔

(۲) ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿ لا وضوء إلا من صوت أو ریح ﴾ ”وضوء صرف آواز یا ہوا کے خارج ہونے کی وجہ سے ہے۔“ (۳)

(۳) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ فلا یخرجن من المسجد حتی یسمع صوتا أو یجد رینھا ﴾ ”ہرگز کوئی شخص مسجد سے باہر مت جائے تاوقتیکہ (ہوا خارج ہونے کی) آواز نہ سنے یا بدم پوائے۔“ (۴)
(ابن رشد) بول و براز یا ہوا خارج ہونے یا ندی و ودی وغیرہ سے وضوء ٹوٹنے پر اجماع ہے۔ (۵)

غسل واجب کر دینے والی اشیاء سے بھی وضوء ٹوٹ جاتا ہے

مثلاً جمار وغیرہ اس جیسی اشیاء کی وجہ سے وضوء ٹوٹنے میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ (۶)

(۱) [بخاری (۱۳۵) کتاب الوضوء: باب لا تقبل صلاۃ بغير طہور، مسلم (۲۲۵) ابو داود (۶۰) ترمذی (۷۶)]

أحمد (۳۰۸/۲) ابن حزمہ (۱۱)

(۲) [نیل الأوطار (۲۸۷/۱)]

(۳) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۴۱۶) کتاب الطہارۃ و سنتھا: باب لا وضوء إلا من حدث، ابن ماجہ (۵۱۶)]

دارمی (۱۸۳/۱) ترمذی (۷۴)]

(۴) [بخاری (۱۳۷) کتاب الوضوء: باب من لا یتوضأ من الشک حتی یتیقن، مسلم (۳۶۱) ابن ماجہ (۵۱۳)]

نسائی (۱۶۰) ترمذی (۷۵)]

(۵) [بدایۃ المجتہد (۲۴/۱)]

(۶) [الروضة الندیة (۱۴۳/۱)]

سونے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے

(۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿الْبَيْعَانُ وَكَاءُ السَّهْمِ فَمَنْ نَامَ فَلْيَتَوَضَّأْ﴾ ”آنکھیں دبر کا تسمہ ہیں لہذا جو سو جائے وہ وضوء کرے۔“ (۱)

(۲) حضرت صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جنابت کی وجہ سے مونہ اتارے جائیں گے۔“ ﴿لَكِنْ مِنْ غَائِطٍ وَبَوْلٍ وَنَوْمٍ﴾ ”لیکن بول و براز اور نیند کی وجہ سے اتارنے کی ضرورت نہیں۔“ (۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نیند بھی جملہ احداث میں سے ہے بالخصوص آپ ﷺ کا اسے بول و براز کے ساتھ ذکر فرمانا نیند کے ناقض وضوء ہونے کا قطعی ثبوت ہے۔

(۳) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ عہد رسالت میں صحابہ کرام نماز عشاء کا اتنا انتظار کرتے کہ خطبہ نیند کی وجہ سے ان کے سر جھک جاتے مگر وہ از سر نو وضوء کیے بغیر نماز پڑھ لیتے تھے۔ (۳) اس مسئلے میں علماء کے آٹھ مذاہب معروف ہیں:

① نیند کسی حال میں بھی وضوء کے لیے ناقض نہیں۔ یہ قول حضرات ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ، سعید بن مسیبؒ، ابو مجلز اور حمید اعرج رحمہم اللہ وغیرہ سے منقول ہے۔

② نیند ہر حال میں ناقض وضوء ہے (خواہ قلیل ہو یا کثیر)۔ یہ امام حسن بصریؒ، امام حنفیؒ، امام ابو نعیمؒ، امام قاسم اور امام اسحاق بن راہویہ رحمہم اللہ وغیرہ کا مذہب ہے۔

③ نیند اگر بہت زیادہ ہو تو ہر حال میں وضوء کے لیے ناقض ہے لیکن اگر کم ہو تو کسی حال میں بھی ناقض نہیں ہے۔ یہ امام زہریؒ، امام زبیدہؒ، امام اوزاعیؒ، امام مالکؒ اور امام احمد رحمہم اللہ کا موقف ہے۔

④ جب انسان نماز کی حالتوں میں سے کسی حالت مثلاً رکوع، سجدہ، قیام، قعود وغیرہ میں سو جائے تو وضوء نہیں ٹوٹتا قطع نظر اس بات سے کہ وہ نماز میں ہو یا نہ ہو اور اگر لیٹ کر سو جائے تو ٹوٹ جاتا ہے۔ یہ امام ابو حنیفہؒ، امام داؤد اور ایک

(۱) [حسن: صحیح ابن ماجہ (۴۸۶) أبو داود (۲۰۳) کتاب الطہارۃ: باب فی الوضوء من النوم] ابن ماجہ (۴۷۷)

(۲) [حسن: صحیح ابن ماجہ (۳۸۷) ترمذی (۹۶) کتاب الطہارۃ: باب المسح علی الخفین للمسافر والمقیم، طیبالسی (۱۶۰) ابن ابی شیبہ (۱۷۷۳۱) أحمد (۲۳۹/۴) نسائی (۸۳/۱) ابن ماجہ (۴۷۸) ابن خزيمة (۱۹۳) ابن حبان (۱۷۹) الموارد: بیہقی (۲۷۶/۱)]

(۳) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۸۴) کتاب الطہارۃ: باب فی الوضوء من النوم، أبو داود (۲۰۰) ترمذی (۷۸) بیہقی (۱۱۹/۱) دارقطنی (۳۱/۱) مسلم (۳۷۶) عبد الرزاق (۴۸۳) ابن ابی شیبہ (۱۳۲/۱) أحمد (۲۶۸/۳) الأم للشافعی (۲۶/۱)]

غریب قول امام شافعی رحمہم اللہ سے منقول ہے۔

⑤ رکوع کرنے والے یا سجدہ کرنے والے شخص کی نیند ہی ناقض وضوء ہے۔ اس طرح کا قول امام احمد سے مروی ہے۔

⑥ صرف سجدہ کرنے والے کی نیند ناقض وضوء ہے۔ یہ بھی امام احمد سے ہی مروی ہے۔

⑦ نماز میں کسی حال میں بھی نیند ناقض وضوء نہیں بلکہ صرف نماز کے علاوہ (دیگر حالتوں میں) ناقض وضوء ہے۔

⑧ جب انسان زمین پر اپنی پشت کے بل بیٹھا ہوا سو جائے تو نیند کم ہو یا زیادہ وہ نماز میں ہو یا اس سے خارج، ناقض

وضوء نہیں۔ یہ امام شافعی کا مذہب ہے۔ (۱)

(شوکانی) نیند کے ناقض ہونے کے متعلق مروی مطلق احادیث کو لیٹ کر سونے کی مفید احادیث پر محمول کیا جائے گا۔ (۲)

(عبدالرحمن مبارکپوری) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۳)

(صدیق حسن خان) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

(راجح) نیند مطلق طور پر ناقض وضوء ہے۔

(ابن حزم) نیند بذات خود حدیث ہے اور وضوء کو توڑ دیتی ہے خواہ کم ہو یا زیادہ بیٹھ کر آئے یا کھڑے ہو کر نماز میں ہو

یا اس کے علاوہ یا اسی طرح رکوع میں آ جائے یا اسی طرح سجدے میں آ جائے یا ٹیک لگا کر آ جائے یا لیٹ کر آ جائے

اس کے ارد گرد کے لوگوں کو یقین ہو کہ وہ بے وضوء نہیں ہوا یا نہ ہو۔ (۵)

(البانی) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)

(ابن باز) نیند ناقض وضوء ہے جبکہ گہری ہو اور شعور کو زائل کر دے۔ البتہ اُنکھ آنے سے وضوء نہیں ٹوٹتا کیونکہ

اس سے شعور زائل نہیں ہوتا۔ (۷) جن روایات میں صرف لیٹ کر سونے والے کی نیند کو ناقض کہا گیا ہے وہ

ضعیف ہیں۔ (۸)

(۱) [شرح مسلم للنووی (۳۱۰/۲) المجمعوع (۲/۲) الأم (۲۶/۱) المغنی (۱۷۲/۱) المحلی (۲۲۲/۱) سیل

السلام (۱۲۳/۱) نیل الأوطار (۲۹۲/۱)]

(۲) [نیل الأوطار (۲۹۳/۱)]

(۳) [تحفة الأحوذی (۲۶۴/۱)]

(۴) [روضة الندية (۱۴۴/۱)]

(۵) [المحلی بالآثار (۲۱۲/۱) 'مسألة: ۱۵۸']

(۶) [تمام المنة (ص/۱۰۱)]

(۷) [فتاویٰ ابن باز مترجم (۴۹/۱) فتاویٰ اسلامیة (۸۱/۱)]

(۸) [تمام المنة (ص/۱۰۲)]

لہذا مطلق حدیث ﴿فمن نام فليتوضأ﴾ کی وجہ سے مطلق ہی حکم مستحب کیا جائے گا۔ اور لیٹ کر سونے کے باوجود وضوء کا قائم رہنا رسول اللہ ﷺ کے خصائص میں سے ہے۔ (۱)

○ البتہ نیند اور نعاس میں فرق سمجھنا ضروری ہے جو کہ مندرجہ ذیل ہے:
نیند ایسا ثقل پرودہ ہے جس کا دل پر اچانک آ جانا اسے ظاہری امور کی معرفت سے کاٹ دیتا ہے اور نعاس (اٹکھ) ایسا ثقل ہے جو انسان کو باطنی احوال کی معرفت سے کاٹ دیتا ہے۔ (۲)

اس لیے جس حدیث میں صحابہ کا ہلکی نیند سے وضوء نہ کرنے کا ذکر ہے اسے حقیقی نیند شمار ہی نہیں کیا جائے گا بلکہ نیند سے مراد وہ نیند ہے جس سے انسان کا شعور باقی نہ رہے خواہ وہ کسی حالت میں بھی اس پر واقع ہو جائے۔

اونٹ کا گوشت کھانے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ ہم بھیڑ بکریوں کا گوشت کھانے کے بعد وضوء کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”اگر چاہو تو وضوء کرو اور اگر چاہو تو نہ کرو۔“ پھر اس نے دریافت کیا کہ کیا ہم اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضوء کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿نعم، قوضاً من لحوم الإبل﴾ ”ہاں! تم اونٹ کا گوشت کھا کر وضوء کرو۔“ (۳)

جو لوگ اسے ناقض وضوء شمار نہیں کرتے وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ ”نبی ﷺ کا آخری معاملہ یہی تھا کہ آپ ﷺ آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضوء نہیں فرماتے تھے۔“ (۴)
لیکن یہ حدیث عام ہے جبکہ اونٹ کے گوشت سے وضوء والی حدیث خاص ہے لہذا خاص کو عام پر ترجیح دی جائے گی اور یہی بات برحق ہے۔ (۵)

(شوکانی) امام احمد بن حنبل، امام اسحاق بن راہویہ، امام یحییٰ بن یحییٰ، امام ابن منذر، امام ابن خزیمہ اور امام بیہقی رحمہم اللہ اونٹ کا گوشت کھانے کی وجہ سے وضوء ٹوٹ جانے کے قائل ہیں۔ (۶)

(۱) [شرح مسلم للنووی (۳۱۰/۲)]

(۲) [غریب الحدیث للخطابی (۲/۳۲)]

(۳) [أحمد (۸۶/۵) مسلم (۳۶۰) کتاب الحيض: باب الوضوء من لحوم الإبل، ابن ماجه (۴۹۰) ابن انجارود

(۲۵) طيالسی (۷۶۶) ابن خزيمة (۲۱/۱) شرح معانی الآثار (۷۰/۱) بیہقی (۱۵۸/۱)]

(۴) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۷۷) کتاب الطهارة: باب فی ترک الوضوء معامست النار، أبو داود (۱۹۲)]

(۵) [شرح مسلم للنووی (۱۰۵/۲)]

(۶) [الدرای المضية (ص ۶۱)]

(ابن قدامہؒ) اونٹ کا گوشت کھانے سے ہر حال میں وضوء ٹوٹ جاتا ہے خواہ وہ (گوشت) کچا ہو یا پکا ہوا ہو خواہ انسان جان بوجھ کر کھائے یا لاعلمی کی بنا پر۔ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ، امام محمد بن اسحاق، ابو یوسف، امام یحییٰ بن یحییٰ امام ابن منذر اور (ایک قول کے مطابق) امام شافعی رحمہم اللہ کا بھی یہی موقف ہے۔ امام خطابیؒ نے فرمایا کہ عام اصحاب الحدیث اسی کے قائل ہیں۔ (۱)

(ابن قیمؒ) انہوں نے اسے ناقض ثابت کرنے کے لیے طویل بحث کی ہے۔ (۲)

(البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۳)

(ابن بازؒ) انہوں نے اسی کو ترجیح دی ہے۔ (۴)

(ابن عثیمینؒ) درست بات یہ ہے کہ اونٹ کا گوشت کم کھایا ہو یا زیادہ وضوء واجب ہو جاتا ہے (یعنی پہلا وضوء ٹوٹ جاتا ہے اور نماز ادا کرنے کے لیے دوبارہ وضوء کرنا واجب ہو جاتا ہے۔) (۵)

(سعودی مجلس افتاء) جو اونٹ کا گوشت کھائے تو اس پر نماز کے لیے وضوء کرنا لازم ہے۔ (۶)

ایک دوسرے فتوے میں ہے کہ: اونٹ کا گوشت کھانا وضوء کو توڑ دینے والی اشیاء میں سے ہے خواہ کوئی کچا گوشت کھائے یا پکا ہوا۔ (۷)

کسی بھی جانور کا گوشت کھا کر وضوء کرنا مستحب ہے

حضرت بھل بن خطلیہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ

﴿مَنْ أَكَلَ لَحْمًا فَلْيَتَوَضَّأْ﴾ ”جس نے گوشت کھایا اسے چاہیے کہ وضوء کرے۔“ (۸)

(البانیؒ) اس حدیث میں حکم استحباب کے لیے ہے مگر اونٹ کے گوشت کے متعلق حکم وجوب کے لیے ہے۔ (۹)

(۱) [المغنی لابن قدامة (۲۵۰/۱)]

(۲) [أعلام الموقعین (۹۷/۲) - (۱۰۰)]

(۳) [تمام المنة (ص ۱۰۶)]

(۴) [فتاویٰ اسلامیة (۲۰۶/۱)]

(۵) [فتاویٰ اسلامیة (۲۲۷/۱)]

(۶) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (۲۲۳/۵)]

(۷) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (۲۷۴/۵)]

(۸) [حسن: الصحیحة (۲۳۲۲)]

(۹) [نظم الفرائد (۲۶۸/۱) الصحیحة (تحت الحدیث / ۲۳۲۲)]

کیا اونٹنی کا دودھ پینے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے؟

(سعودی مجلس افتاء) علماء کے اقوال میں سے صحیح قول کے مطابق اونٹنی کا دودھ پینے سے وضوء نہیں ٹوٹتا۔ (۱)

کیا تے کرنے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے؟

(۱) حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَاءَ فِتْوَاهُ﴾ ”نبی ﷺ نے تے کی اور وضوء کیا۔“ (۲)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ أَصَابَهُ قَيْسِيٌّ أَوْ رَعَافٌ أَوْ قَلَسٌ أَوْ مَذْيٌ فَلْيَنْصَرَفْ، فَلْيَتَوَضَّأْ﴾ ”جسے (نماز میں) تے آجائے یا کسیر پھوٹ پڑے یا پیٹ کے اندر کی کوئی چیز منہ تک آئے یا پٹخے یا ندی آجائے تو اسے (نماز سے) نکل کر وضوء کرنا چاہیے۔“ (۳)

(ابو یوسفؒ) تے ناقض وضوء ہے (جبکہ معدے سے آئے منہ بھر کے آئے اور ایک ہی مرتبہ آئے)۔

(شافعیؒ) تے ناقض وضوء نہیں ہے (حدیث میں نبی ﷺ کے وضوء کرنا کا مطلب ہاتھ دھونا ہے)۔ (۴)

(راجح) تے کی وجہ سے وضوء کرنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے کیونکہ پہلی صحیح حدیث میں نبی ﷺ کا مجرد فعل مذکور ہے اور یہ بات اصول میں ثابت ہے کہ آپ ﷺ کا مجرد فعل وجوب پر دلالت نہیں کرتا بلکہ اس کے لیے خاص دلیل کی ضرورت ہے اور جس روایت میں وجوب کی وضاحت ہے وہ ضعیف ہے یہی وجہ ہے کہ اکثر محققین نے اسے نواقض وضوء میں شمار نہیں کیا۔

(ابن تیمیہؒ) تے کی وجہ سے وضوء کرنا مستحب ہے (ضروری نہیں)۔ (۵)

(۱) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمیة والافتاء (۲۷۷/۵)]

(۲) [صحیح: صحیح ترمذی (۷۶) کتاب الطہارة: باب الوضوء من القي والرعاف: ترمذی (۸۷) أحمد

(۴۴۳/۶) أبو داود (۲۳۸۱) دارمی (۱۴/۲) دارقطنی (۱۰۸/۱) ابن الجارود (۸) الأوسط لابن المنذر

(۸۲) ابن عزيمة (۱۹۵۷) بیہقی (۱۴۴۱) المحلی لابن حزم (۲۵۸/۱)]

(۳) [ضعیف: ضعیف ابن ماجہ (۲۵۲) کتاب إقامة الصلاة والسنة فيها: باب ماجاء فی البناء علی الصلاة: ابن

ماجة (۱۲۲۱) بیہقی (۱۴۷/۱) دارقطنی (۱۵۴/۱) الکامل لابن عدی (۱۹۱/۱) العلل المتناجیة لابن

السجوزی (۶۰۸) المعرفة (۱۱۷۴) امام زہلیؒ اور حافظ یوسفیؒ نے اس روایت کو ضعیف کہا ہے۔ [نسب الراية

(۳۸۱) مصباح الرجاجة (۳۹۹/۱) اس کی سند میں اسماعیل بن عیاش راوی ضعیف ہے۔ [المجروحین (۱۲۴۳۱)

الجرح والتعديل (۱۹۱/۲) الکاشف (۷۶/۱) المغنی (۸۵/۱) المیزان (۲۴۰/۱) التقريب (۷۳/۱) الکبیر

(۳۹۳۱)]

(۴) [بدائع الصنائع (۲۴۱/۱) المحلی (۲۵۵/۱) المغنی (۱۸۴/۱) المجموع (۶۲/۲) نيل الأوطار (۲۸۸/۱)]

(۵) [مجموع الفتاوى (۲۳۴/۲)]

(۱) ”انی“ اسی کے تامل میں۔ (۱)

(شیخ ابن شمیم) ہم کہتے ہیں کہ تے وضوء نہیں توڑتی کیونکہ نبی کریم ﷺ سے ثابت نہیں ہے کہ تے ناقض وضوء ہے۔ (۲)

(حسین بن عودہ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۳)

کیا قلنس اور رِعاف کی وجہ سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے؟

”قلنس“ اس چیز کو کہتے ہیں جو پیٹ سے منہ کے راستے منہ بھر کے یا اس سے کم مقدار میں باہر آئے لیکن تے نہ ہو۔ (۴) اس میں بھی تے کی مثل ہی اختلاف ہے۔ (۵)

لیکن راجح بات یہی ہے کہ یہ ناقض وضوء نہیں کیونکہ جس روایت میں اس کی وجہ سے وضوء کا حکم ہے وہ ضعیف ہے جیسا کہ گذشتہ مسئلہ میں اس کی وضاحت کر دی گئی ہے۔

”رِعاف“ وہ خون جو ناک کے راستے نکلتا ہے (یعنی نکسیر)۔ (۶)

نکسیر اور اس کے علاوہ وہ تمام اشیاء جو بول و براز کے راستوں کے علاوہ دیگر جگہوں سے خارج ہوتی ہیں ان کے اقص ہونے میں اختلاف ہے۔

(مالک، شافعی) یہ اشیاء ناقض وضوء نہیں۔

(بخاری) اکثر صحابہ و تابعین کا یہی مذہب ہے۔

(نووی) ایسا قطعاً ثابت نہیں ہے کہ نبی ﷺ نے ان اشیاء کی وجہ سے وضوء واجب قرار دیا ہو۔

(ابن تیمیہ) خون اور پیپ وغیرہ ناقض وضوء نہیں خواہ زیادہ مقدار میں ہی ہو۔

(عبد الرحمن سعدی) صحیح بات یہی ہے کہ یہ اشیاء ناقض وضوء نہیں خواہ قلیل ہوں یا کثیر کیونکہ اس کی کوئی دلیل موجود نہیں اور اصل طہارت کا باقی رہنا ہی ہے۔

ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) [تتمم المنة (ص ۱۱۱)]

(۲) [فتاویٰ منار الإسلام (۹۴/۱)]

(۳) [الموسوعة الفقهية الميسرة (۱۲۸/۱)]

(۴) [النهاية (۱۰۰/۴)]

(۵) [نبیل الأوطار (۲۸۹۳۱)]

(۶) [المعجم الوسيط (ص ۳۵۴)]

(۱) قاعدہ براءۃ اصلیه: یعنی اصل میں انسان ہر کام سے بری ہے جب تک کہ اس کے مکلف ہونے کی کوئی دلیل نہ مل جائے۔

(۲) یہاں قیاس بھی درست نہیں کیونکہ حکم کی علت ایک نہیں ہے۔

(۳) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے شہید ہوتے وقت نماز پڑھی اور ان کے جسم سے خون بہہ رہا تھا۔

(۴) حسن بصری بیان کرتے ہیں کہ مسلمان ہمیشہ اپنے زخموں میں نماز پڑھتے رہے ہیں۔

(۵) ایک صحابی کو دورانِ پہرہ نماز پڑھتے ہوئے تیر لگا لیکن اس نے اپنی نماز کو جاری رکھا (اور خون بہتا رہا)۔

(۶) حدیث نبوی ہے ﴿لا وضوء إلا من صوت أو ریح﴾ ”وضوء صرف آواز یا ہوا خارج ہونے کی وجہ سے ہی لازم ہے۔“ (۱)

(ابوضیفہ، احمد) یہ اشیاء نافعہ وضوء ہیں جبکہ کثیر ہوں البتہ ان کی کم مقدار نافعہ نہیں۔ ان کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے قے کے بعد وضوء کیا لیکن بیان کیا جا چکا ہے کہ مجرد فعل سے وجوب ثابت نہیں ہوتا۔ (۲)
(راجح) امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا موقف راجح ہے۔

(شوکانیؒ) خون کو نافعہ کہنے والوں کے پاس کوئی بھی صحیح دلیل موجود نہیں۔ (۳)

(صدیق حسن خانؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

(البانیؒ) خون نوافض وضوء میں سے نہیں ہے۔ (۵)

شرمگاہ کو چھونے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے

حضرت برہ بنت صفوان رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿من میس ذکرہ فلیتوضأ﴾
”جس شخص نے اپنے آلہ قائل کو چھوا اسے چاہیے کہ وضوء کرے۔“ (۶)

(۱) [ترمذی (۶۷۴)]

(۲) [التعلیق علی سبیل السلام للشیخ عبداللہ بن سبیل (۱۴۳/۱) نیل الأوطار (۲۸۹/۱) الہدایہ (۱۴۱/۱) المبدع

شرح المقنع (۱۵۷/۱) المجموع (۵۴/۲)]

(۳) [السبل الجرار (۹۸/۱)]

(۴) [الروضة الندية (۱۴۹/۱)]

(۵) [تمام المنہ (ص ۵۲)]

(۶) [صحیح: صحیح ابو داود (۱۶۶) کتاب الطہارۃ: باب الوضوء من میس الذکر، ابو داود (۱۸۱) ترمذی (۸۲)

أحمد (۲۲۳/۲) نسائی (۱۰۰/۱) ابن ماجہ (۴۷۶) ابن خزيمة (۳۳) ابن حبان (۲۱۳) ابن الجارود (۱۲۲۳۱)

طبرانی (۱۶۵۷) عبدالرزاق (۴۱۲) دارمی (۱۸۵/۱) مؤطا (۴۲/۱) بیہقی (۱۲۸/۱) طبرانی صغیر (۱۲۳/۲)]

اس مسئلہ میں سلف و خلف کے درمیان اختلاف ہے:

- (۶) [صحیح : أحمد (۲۳۳/۲) طحارۃ (۷۴/۱) الأم للشافعی (۳۴۳/۱) مسند شافعی (۳۴۱/۱) ابن حبان (۲۱۰)۔ الموارد) دار قطنی (۱۴۷/۱) حاکم (۱۳۸/۱) طبرانی صغیر (۴۲/۱) بیہقی (۱۳۱/۱) شرح السنة (۲۶۳/۱) شیخ حازم علی قاضی نے اسے صحیح کہا ہے۔] [التعلیق علی سبل السلام (۱۳۹۳/۱)]

پیچھے سے چھوئے تو وضو نہیں ٹوٹتا۔ (۱)

ناقض وضوء ہونے میں مرد و عورت کی شرمگاہ اور قبل و دبر میں کوئی فرق نہیں

شرمگاہ کو چھوئے وہ وضوء کرے۔“ (۲)

لفظ فرج قبل اور دبر دونوں کو شامل ہے۔ (۳)

شرمگاہ کو چھوئے وہ بھی وضوء کرے۔“ (۴)

امام ترمذیؒ نے امام بخاریؒ کا قول نقل کیا ہے کہ ”یہ حدیث میرے نزدیک صحیح ہے۔“ (۵)

ہے کیونکہ یہ بات دلیل سے ثابت نہیں ہے کہ اس کے ساتھ وضوء ٹوٹ جاتا ہے۔ (۶)

عبورت کا بوسہ لینے یا محض اسے چھونے سے وضوء نہیں ٹوٹتا

توضاً ﴿نبی ﷺ نے اپنی کسی اہلیہ کا بوسہ لیا اور نماز کے لیے نکل گئے اور آپ ﷺ نے وضو نہیں کیا۔﴾ (۷)

(2) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے ہوتے تھے اور میں آپ کے سامنے

- (١) [فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (٢٦٣/٥-٢٦٥)]
- (٢) [صحيح: صحيح ابن ماجة (٣٩٠) كتاب الطهارة وسننها: باب الوضوء من مس الذكر إرواء الغليل (١١٧) ابن ماجة (٤٨١) شرح معاني الآثار (٧٥/١) يهقي (١٣٠/١) تاريخ بغداد للخطيب (٧٣/١)]
- (٣) [القاموس المحيط (ص/١٨٤)]
- (٤) [حسن: إرواء الغليل (تحت الحديث ١١٧/١) أحمد (٢٢٣/٢) دار قطني (١٤٧/١) المطالب العالبي (١٤٢) ابن الحارود (١٩) شرح معاني الآثار (٧٥/١) يهقي (١٣٣٢/١) الإعتبار للحازمي (ص/٤٤١)]
- (٥) [العلل الكبير (ص/٤٩)]
- (٦) [المغني لابن قدامة (٢٤٦/١)]
- (٧) [صحيح: صحيح ابن ماجة (٤٠٦) ترمذي (٧٦) كتاب الطهارة: باب ما جاء في ترك الوضوء من القبلة ابن ماجة (٥٠٢) أبو داود (١٨٧) نسائي (١٧٠) أحمد (٢١٠/٦) دار قطني (١٣٩/١) يهقي (١٢٦/١)]

جنازے کی طرح لیٹی ہوتی تھی حتیٰ کہ جب آپ ﷺ وتر پڑھنے کا ارادہ فرماتے تو مجھے پاؤں لگا دیتے۔ (۱)

(۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ایک رات میں نے رسول اللہ ﷺ کو بستر سے غائب پایا تو آپ ﷺ کو تلاش کرنا شروع کر دیا (حتیٰ کہ) میں نے اپنا ہاتھ آپ ﷺ کے قدموں کی اندرونی جانب رکھا اس وقت آپ ﷺ مسجد میں تھے اور آپ کے قدم کھڑے تھے (یعنی آپ ﷺ حالت سجدہ میں تھے) اور یہ کہہ رہے تھے ﴿اللہم﴾
 اِنِّیْ اَعُوْذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ..... مع (۲)

جن لوگوں نے مجرد عورت کو چھونا ہی ناقض وضوء شمار کیا ہے ان کی دلیل یہ آیت ہے ﴿وَاُولَا مَسْتَمُ السَّاءِ﴾ [النساء: ۴۳]
 لیکن یہ آیت ان کے موقف کی دلیل نہیں بنتی کیونکہ آیت میں مس (چھونے) سے مراد جماع وہم بستر ہے۔ (۳)
 (البانی) ”حق بات یہ ہے کہ عورت کو چھونا اور اسی طرح اس کا بوسہ لینا وضوء نہیں توڑتا۔ (۴)
 (امین باڑ) اہل علم کے اقوال میں سے صحیح ترین قول یہ ہے کہ مطلق طور پر عورت کو چھونے سے وضوء نہیں ٹوٹتا۔ (۵)
 (امین شمیم) راجح موقف یہ ہے کہ عورت کو چھونے سے یا اس کا بوسہ لینے سے مطلق طور پر وضوء نہیں ٹوٹتا۔ (۶)
 (سعودی مجلس افتاء) علماء کے اقوال میں سے صحیح یہ ہے کہ مطلق طور پر عورت کو چھونے یا اس سے مصافحہ کرنے سے وضوء نہیں ٹوٹتا خواہ وہ عورت اجنبی ہو بیوی ہو یا محرم ہو۔ (۷)
 ایک دوسرے فتوے میں مذکور ہے کہ علماء کے اقوال میں سے صحیح قول کے مطابق (عورت کا) بوسہ لینے سے وضوء نہیں ٹوٹتا اگرچہ وہ لذت محسوس کرے بشرطیکہ انزال نہ ہو اور روزہ بھی نہیں ٹوٹتا۔ (۸)

محض شک کی بنا پر وضوء دوبارہ کرنا ضروری نہیں

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

- (۱) [صحیح : صحیح نسائی (۱۶۰) کتاب الطہارۃ : باب ترك الوضوء من مس الرجل امرأته من غیر شهوة ‘ صحیح ابو داود (۷۰۷) نسائی (۱۰۱۳۱) حافظ ابن حجر نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ [تلخیص الحیبر (۲۲۹/۱)]
- (۲) [مسلم (۴۷۶) کتاب الصلاة : باب ما یقال فی الركوع والسجود ‘ ترمذی (۳۴۹۳) بیہقی (۱۲۷/۱)]
- (۳) [تفسیر فتح القدیر (۶۰۲/۱) تفسیر العللی القدیر (۳۹۳۳۱) نیل الأوطار (۲۹۷/۱) تلخیص الحیبر (۲۲۹/۱)]
- (۴) [الضعیفة (تحت الحدیث / ۱۰۰۰) نظم الفرائد (۲۶۸/۱)]
- (۵) [فتاویٰ اسلامیہ (۲۰۵/۱)]
- (۶) [فتاویٰ اسلامیہ (۲۲۲/۱)]
- (۷) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمیة والإفتاء (۲۶۸/۵)]
- (۸) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمیة والإفتاء (۲۶۹/۵)]

﴿إذا وجد أحدكم في بطنه شيئاً فأشكلك عليه أخرج منه شيئاً أم لا؟ فلا يخرج من المسجد حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً﴾

”جب تم میں سے کوئی اپنے پیٹ میں ہوا کی حرکت محسوس کرے اور فیصلہ کرنا مشکل ہو جائے کہ آیا پیٹ سے کوئی چیز خارج ہوئی ہے یا نہیں؟ تو ایسی صورت میں (وضوء کے لیے) وہ مسجد سے ہرگز باہر نہ نکلے حتیٰ کہ آواز سن لے یا بدبو محسوس کر لے۔“ (۱)

امام نووی رقمطراز ہیں کہ اس حدیث سے دین کے قواعد میں سے ایک عظیم قاعدہ حاصل ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ ہر چیز اپنی اصل پر باقی رہتی ہے تا وقتیکہ اس کے برخلاف یقین و وثوق نہ ہو جائے اور شک و تردید کوئی قابل اعتبار چیز نہیں ہے۔ (۲)

(۲) حضرت عباد بن حمیم اپنے چچا (حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ) سے روایت کرتے ہیں کہ
﴿انه شكبا إلى رسول الله ﷺ الرجل الذي يخيل إليه أنه بخد الشيع في الصلاة فقال لا يقتل أو لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً﴾

”انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے شکایت کی کہ ایک شخص نے جسے یہ خیال ہوتا ہے کہ نماز میں کوئی چیز (یعنی ہوا وغیرہ نکلتی ہوئی) معلوم ہوئی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ (نماز سے) نہ پھرے یا نہ مڑے حتیٰ کہ آواز سن لے یا بو پالے۔“ (۳)

(ابن جریر) یہ حدیث دلیل ہے کہ اشیاء کا حکم اپنی اصل پر باقی رہے گا حتیٰ کہ اس کے خلاف یقین ہو جائے۔ (۴)
(ابن تیمیہ) مجرد کسی چیز کا احساس وضوء نہیں توڑتا اور نہ ہی کسی کے لیے محض شک کی بنا پر فرض نماز سے نکلنا جائز ہے۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ سے ایسے آدمی کے متعلق دریافت کیا گیا جو دوران نماز (اپنے پیٹ میں) کوئی چیز پاتا ہے تو آپ نے فرمایا: وہ (نماز سے) نہ پھرے حتیٰ کہ آواز سن لے یا بو محسوس کر لے۔ (۵)

آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے سے وضوء نہیں ٹوٹتا

(۱) حضرت عمرو بن أمية ضمری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو کبریٰ کے کندھے کا گوشت کاٹ کر کھاتے

(۱) [مسلم (۳۶۲) کتاب الحیض: باب الدلیل علی أن من یقین الطہارة ثم شک فی الحدث أبو داود (۱۷۷) ترمذی (۷۵) أحمد (۴۱/۲) ابن عزیمة (۲۸/۲۴)]

(۲) [شرح مسلم للنووی (۲۸۵/۲)]

(۳) [بخاری (۱۳۷) کتاب الوضوء: باب لا یوضأ من الشک حتی یستیقن مسلم (۳۶۱)]

(۴) [فتح الباری (تحت الحدیث (۱۳۷)]

(۵) [مجموع الفتاوی (۲۲۰/۲۱)]

ہوئے دیکھا ”پھر نماز کے لیے بلایا گیا تو آپ ﷺ کھڑے ہو گئے اور چھری کو پھینک دیا ﴿وَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ﴾
”آپ ﷺ نے نماز پڑھی لیکن وضوء نہیں کیا۔“ (۱)

(۲) حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ﴿كَانَ آخِرُ الْأَمْرِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ تَرْكُ الْوُضُوءِ مَعَامَسَةِ النَّارِ﴾
”آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے سے وضوء ترک کر دینا ہی رسول اللہ ﷺ کے دونوں معاملات میں سے آخری تھا۔“ (۲)
ان احادیث سے وہ تمام احادیث منسوخ ہو چکی ہیں جن میں آگ سے پکی ہوئی چیز کھا کر وضوء کا حکم ہے جیسا
کہ ایک حدیث میں ہے ﴿تَوَضَّأُوا مَعَامَسَةِ النَّارِ﴾ ”آگ پر پکی ہوئی چیز کھا کر وضوء کرو۔“ (۳)

قبہ سے وضوء نہیں ٹوٹتا

کیونکہ اس کی کوئی واضح صحیح دلیل موجود نہیں۔ اور جس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے قبہ کو نوافل وضوء شمار
کیا جاتا ہے وہ ضعیف ہے جیسا کہ حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ لوگوں کو نماز پڑھا
رہے تھے کہ ایک آدمی جس کی آنکھوں میں کچھ تکلیف تھی مسجد میں داخل ہوتے وقت گڑھے میں گر گیا (یہ دیکھ کر)
حالت نماز میں بہت زیادہ لوگ ہنسنے لگے تو نبی ﷺ نے حکم ارشاد فرمایا ﴿مَنْ ضَحِكَ أَنْ يَتَعِيدُوا الْوُضُوءَ
وَالصَّلَاةَ﴾ ”جو ہنسنے ہیں وہ وضوء اور نماز دہرائیں۔“ (۴)

علاوہ ازیں اس معنی کی تمام روایات ضعیف و ناقابل احتجاج ہیں۔ (۵)

(جہور، مالک، شافعی) قبہ سے وضوء نہیں ٹوٹتا۔ حضرت عروہ، امام عطاء، امام زہری، امام اسحاق اور امام ابن منذر
رحمہم اللہ اجمعین کا بھی یہی موقف ہے۔

(۱) [بخاری (۲۰۸) کتاب الوضوء: باب مَنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ مِنْ لَحْمِ الشَّاةِ وَالسَّوِيقِ، مسلم (۳۵۵) طبائسی (۱۲۵۵)
الأم للشافعی (۳۵۱) ابن ماجہ (۴۹۰) ابن الجارود (۲۳) شرح معانی الآثار (۶۶۱) بیہقی (۱۵۳/۱) ابن
حبان (۱۱۴۱) أحمد (۱۳۹/۴)]

(۲) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۷۷) کتاب الطہارة: باب فِي تَرْكِ الْوُضُوءِ مَعَامَسَةِ النَّارِ، أبو داود (۱۹۲)
نسائی (۱۰۸/۱) ابن الجارود (۲۴) شرح معانی الآثار (۶۷۱) بیہقی (۱۵۵/۱) امام نووی نے اس حدیث کو صحیح
قرار دیا ہے۔ [شرح مسلم (۲۷۹/۲)]

(۳) [مسلم (۳۵۲) کتاب الحيض: باب الْوُضُوءُ مَعَامَسَةِ النَّارِ، أحمد (۲۶۵/۲) أبو داود (۱۹۴) ترمذی
(۷۹) نسائی (۱۰۶/۱) ابن ماجہ (۴۸۵) أبو نعیم فی الحلیۃ (۳۶۲/۵)]

(۴) [مجمع الزوائد (۲۴۶/۱)] اس کی سند منقطع ہے جیسا کہ شیخ محمد عقی حسن طلاق نے بیان کیا ہے کہ ابو العالیہؒ کا حضرت ابو
موسیٰ رضی اللہ عنہ سے سماع ثابت نہیں ہے لہذا یہ حدیث ضعیف ہے۔ [التعلیق علی السبل الحرار (۲۶۴/۱)] مزید برآں اس کی
سند میں محمد بن عبد الملک، بن مروان بن حکم، ابو جعفر واسطی، دقاق، راوی مختلف فیہ ہے۔ [میزان الاعتدال (۲۲۲/۳)]

(۵) [السبل الحرار (۱۰۰/۱-۱۰۱)]

(حنفیہ) تہتہ سے وضوء واجب ہو جاتا ہے خواہ نماز میں ہو یا نماز سے باہر۔ امام حسن امام نخعی اور امام ثوری رحمہم اللہ جمعین کا بھی یہی موقف ہے۔ (۱)

(راجح) جبہور کا موقف رائج ہے۔

ابن قدامہؒ تہتہ میں وضوء نہیں ہے۔ (۲)

شیخ وحبہ زحیلیؒ میں جبہور کی رائے کو ترجیح دیتا ہوں کیونکہ حنفیہ کی (دلیل) حدیث ثابت نہیں ہے۔ (۳)

کیا کسی گناہ کے ارتکاب سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے؟

کسی بھی معصیت کے ارتکاب کی وجہ سے وضوء نہیں ٹوٹتا (خواہ کبیرہ ہو یا صغیرہ) جیسا کہ امام شوکانیؒ نے اسی کو ترجیح دی ہے اور امام ابن منذرؒ سے بھی یہی بات مروی ہے۔ (۴)

شلوار ٹخنوں سے نیچے لٹکانے سے وضوء نہیں ٹوٹتا

(۱) کسی بھی محدث و فقیہ نے کتب حدیث و فقہ کے تراجم و ابواب میں اسے نواقض وضوء میں شمار نہیں کیا۔
(۲) اس ضمن میں پیش کی جانے والی حدیث ضعیف ہے جس میں مذکور ہے کہ آپ ﷺ نے ایک آدمی کو اس حال میں نماز پڑھتے دیکھا کہ اس کا کپڑا ٹخنوں سے نیچے تھا تو آپ ﷺ نے اسے حکم ارشاد فرمایا ﴿اذهب فتوضأ﴾ ”جاؤ اور وضوء کرو۔“ (۵)

معلوم ہوا کہ شلوار لٹکانا ناقض وضوء تو نہیں تاہم شریعت میں اس گناہ کی جو سزا مقرر ہے وہ بہر حال اسے لازماً مل کر رہے گی۔

کیا جسم کے کسی حصے سے خون نکلنے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے؟

شرمگاہ کے علاوہ جسم کے کسی حصے سے خون نکلنے سے وضوء نہیں ٹوٹتا اور اس کی دلیل مندرجہ ذیل حدیث ہے:
نبی ﷺ نے ایک گھائی میں اتر کر صحابہ سے کہا ”آج رات کون ہمارا پہرہ دے گا؟ تو مہاجرین و انصار میں سے

(۱) [الفقه الإسلامی وأدلته (۲۸۰/۱) بذایة المجتہد (۳۹/۱)]

(۲) [المغنی لابن قدامة (۲۳۹/۱)]

(۳) [الفقه الإسلامی وأدلته (۲۸۰/۱)]

(۴) [السبل الحرار (۹۹/۱) الأوسط لابن المنذر (۲۳۰/۱)]

(۵) [ضعیف: المشکاة (۲۳۸/۱) ضعیف أبو داود (۱۲۴) کتاب الصلاة: باب الإسبال فی الصلاة] اس کی سند میں ابو جعفر راوی مجہول ہے جیسا کہ امام منذرؒ اور امام شوکانیؒ نے اسے غیر معروف قرار دیا ہے۔ [مختصر سنن ابی داود (۳۲۴/۱) نیل الأوطار (۱۱۸/۳)]

ایک ایک آدمی کھڑا ہو گیا پھر انہوں نے گھائی کے دہانے پر رات گزاری۔ انہوں نے رات کا وقت پہرے کے لیے تقسیم کر لیا لہذا مہاجر سو گیا اور انصاری کھڑا ہو کر نماز پڑھنے لگا۔ اچانک دشمن کے ایک آدمی نے آکر انصاری کو دیکھا اور اسے تیر مار دیا۔ انصاری نے تیر نکال دیا اور اپنی نماز جاری رکھی۔ پھر اس نے دوسرا تیر مارا تو انصاری نے پھر اسی طرح کیا۔ پھر اس نے تیسرا تیر مارا تو اس نے تیر نکال کر رکوع و سجدہ کیا اور اپنی نماز کو مکمل کر لیا۔ پھر اس نے اپنے ساتھی کو جگایا جب اس نے اسے ایسی (خون آلود) حالت میں دیکھا تو کہنا جب پہلی مرتبہ اس نے تمہیں تیر مارا تو تم نے مجھے کیوں نہیں جگایا؟ تو اس نے کہا میں ایک سورت کی تلاوت کر رہا تھا جسے کاٹنا میں نے پسند نہیں کیا۔ (۱)

(البانیؒ) حق بات یہ ہے کہ کوئی ایسی صحیح حدیث نہیں ہے جس سے ثابت ہوتا ہو کہ خون نکلنے سے وضوء واجب ہو جاتا ہے اور اصل براءت ہی ہے۔ (۲)

(شیخ ابن عثیمینؒ) خون کم خارج ہو یا زیادہ وضوء نہیں توڑتا کیونکہ اس پر کوئی دلیل موجود نہیں۔ (۳)
(سعودی مجلس افتاء) ہمیں کسی ایسی شرعی دلیل کا علم نہیں جو اس بات پر دلالت کرتی ہو کہ شرمگاہ کے علاوہ کسی جگہ سے خون نکلنے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے اور اصل بات یہ ہے کہ اس سے وضوء نہیں ٹوٹتا۔ (۴)

کیا بدلت مسخ ختم ہونے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے؟

(البانیؒ) فرماتے ہیں کہ اس مسئلے میں علماء کے مختلف اقوال ہیں ان میں سے زیادہ مشہور مذہب شافعی میں دو قول ہیں:

- ① بدلت مسخ ختم ہو جائے تو دو بارہ وضوء کرنا واجب ہے۔
- ② ایسے شخص کو اتنا ہی کافی ہے کہ وہ اپنے دونوں قدم دھو لے۔
- ③ اس پر کچھ بھی نہیں ہے بلکہ اس کا وضوء صحیح ہے اور جب تک وہ بے وضوء نہیں ہوتا وہ اس کے ساتھ نماز پڑھ سکتا ہے۔ امام نوویؒ اسی کے قائل ہیں۔

میں (البانی) کہتا ہوں کہ یہ تیسرا قول سب سے قوی ہے اور امام نوویؒ نے اپنے مذہب کے خلاف اسی کا اختیار کیا ہے۔ امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ امام ابن منذرؒ نے یہی مذہب امام حسن بصریؒ امام قتادہؒ اور امام سلیمان بن حرب رحمہم اللہ

(۱) [صحیح: صحیح ابو داؤد (۱۹۳) کتاب الطہارۃ: باب الوضوء من الدم' أبو داؤد (۱۹۸) احمد (۳۴۳/۳)

دار قطنی (۳۲۲/۱) ابن عزیمة (۳۶) ابن حبان (۲۵۰- موارد) حاکم (۱۵۷/۱) بیہقی (۱۴۰/۱)

(۲) [الضعیفة (تحت الحدیث ۴۷۰) نظم النرائد (۲۶۶/۱)]

(۳) [فتاویٰ منار الاسلام (۹۳/۱)]

(۴) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمیة والإفتاء (۲۶۱/۵)]

سے روایت کیا ہے اور امام ابن منذرؒ نے (خود بھی) اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور یہی مذہب سب سے زیادہ قوی ہے۔ (۱)
 (ابن تیمیہؒ) "موزے یا پگڑی پر مسح کرنے والے کا وضوء انہیں اتارنے یا مدت پوری ہو جانے سے نہیں ٹوٹتا۔ اور نہ تو اس پر اپنے سر کا مسح واجب ہے اور نہ ہی اپنے قدموں کو دھونا۔ اور یہی امام حسن بصریؒ کا مذہب ہے۔ (۲)
 کیا شرم گاہ کو دیکھنے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے؟

(سعودی مجلس افتاء) شرم گاہ کی طرف دیکھنا وضوء توڑنے والی اشیاء میں سے نہیں ہے۔ (۳)
 اگر انسان کو مسلسل ہوا خارج ہونے کی بیماری ہو تو وہ کیا کرے؟

(شیخ ابن جبرین) اگر کسی کی ہمیشہ اور ہر وقت ہوا خارج ہوتی ہو خواہ وہ مجلس میں ہو یا بستر پر سوار ہو یا چل رہا ہو اور وہ اسے روکنے کی بھی طاقت نہ رکھتا ہو اور روکنے میں مشقت محسوس کرتا ہو تو وہ معذور ہے۔ مجرد ہوا خارج ہونے سے اس کا وضوء نہیں ٹوٹے گا..... لیکن اس پر لازم ہے کہ ہر نماز کا وقت شروع ہو جانے کے بعد اس کے لیے وضوء کر لے۔ (۴)

تلاوت قرآن بغیر وضوء بھی درست ہے

(۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ سوزے تھے حتیٰ کہ جب بیدار ہوئے تو اپنی آنکھوں کو ہاتھ سے صاف کیا ﴿وقرأ العشر الآيات الخواتم من سورة آل عمران ثم قام إلى شن معلقة فتوضأ منها فأحسن الوضوء ثم قام يصلّي﴾ "اور سورۃ آل عمران کی آخری دس آیات کی تلاوت فرمائی پھر لٹکے ہوئے مشکیزے کی طرف بڑھے اور وضوء کیا پھر نماز شروع کر دی۔" (۵)

اس حدیث پر امام بخاریؒ نے یہ باب قائم کیا ہے ((قراءة القرآن بعد الحدث وغيره)) "بے وضوء ہونے کے بعد قرآن مجید کی تلاوت کرنا۔"

معلوم ہوا کہ بے وضوء ہونے کے باوجود انسان قرآن کی تلاوت کر سکتا ہے۔ علاوہ ازیں مندرجہ ذیل حدیث سے بھی اس کا اشارہ ملتا ہے۔

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿كان رسول الله يذكر الله على كل أحيانه﴾ "رسول اللہ ﷺ

(۱) [الموسوعة الفقهية الميسرة (۱/۱۶۶)]

(۲) [الاحتیارات (ص ۹۱)]

(۳) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمیة والافتاء (۲۸۴/۵)]

(۴) [فتاویٰ اسلامیة (۱/۱۹۵)]

(۵) [بخاری (۱۸۳) کتاب الوضوء، مسیلم (۱/۲۷۴)]

ہر وقت اللہ کا ذکر کرتے رہتے تھے۔“ (۱)

کیا قرآن پکڑنے کے لیے وضوء ضروری ہے؟

حدیث نبوی ہے کہ ﴿لا یمس القرآن إلا طاهر﴾ ”قرآن کو صرف طاہر ہی ہاتھ لگائے۔“ (۲)

اس حدیث میں موجود لفظ طاہر کے معنی و مفہوم میں اختلاف کی وجہ سے اس مسئلہ میں بھی اختلاف کیا گیا ہے۔

بعض کے نزدیک ہر مسلمان شخص ”خواہ وہ کسی بھی حالت میں ہو“ قرآن پکڑ سکتا ہے۔ ان کے دلائل حسب

ذیل ہیں:

(۱) عموم مشترک جائز نہیں: یعنی مذکورہ حدیث میں موجود لفظ طاہر سے مراد کیا صرف با وضوء ہے؟ اس کی کوئی واضح

دلیل موجود نہیں کیونکہ لفظ طاہر عام و مشترک ہے اور یہ لفظ مومن، حدیث اکبر سے طاہر، حدیث اصغر سے طاہر اور جس کے

بدن پر پلیدیگی نہ ہو سب پر بولا جاتا ہے..... لہذا زیادہ رائج بات یہی ہے کہ جب تک اس کی تعین نہیں ہو جاتی اس پر

عمل نہ کیا جائے۔ جیسا کہ امام شوکانیؒ نے نقل کیا ہے۔ (۳)

(۲) لفظ طاہر کی تعین مندرجہ ذیل حدیث سے ہوتی ہے:

مدینہ کے کسی راستے پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی نبی ﷺ سے ملاقات ہوئی۔ اس وقت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ

حالت جنابت میں تھے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں پیچھے رہ کر لوٹ گیا اور غسل کر کے واپس آیا تو

رسول اللہ ﷺ نے دریافت فرمایا اے ابو ہریرہ! کہاں چلے گئے تھے۔ انہوں نے جواب دیا کہ میں حالت جنابت میں

تھا اس لیے میں نے آپ کے ساتھ بغیر غسل کے بیٹھنا نہ سمجھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿سبحان اللہ ان الغنوم لا

ینحس﴾ ”سبحان اللہ! بلاشبہ مومن نجس نہیں ہوتا۔“ (۴)

(۱) [مسلم (۲۷۳) کتاب الحيض: باب ذكر الله تعالى في حال الجنابة وغيرها، بخاری تعلیقاً (۳۰۵/۱) أبو

داود (۱۸) ترمذی (۳۳۸۴) ابن ماجہ (۳۰۲) بیہقی (۹۰/۱) أحمد (۷۰/۶) ابن خزيمة (۲۰۷) شرح

السنة (۳۶۱/۱) أبو يعلى (۴۶۹۹)]

(۲) [صحیح: إرواء الغلیل (۱۲۲) مؤطا (۴۱۹) کتاب التذلل للصلاة: باب الأمر بالوضوء لمن مس المصحف،

نسائی (۵۷/۸) دارمی (۱/۶۱/۲) ابن حبان (۷۹۳) الموازدی دارقطنی (۱۲۲/۱) الکامل لابن عدی

(۱۲۳/۳) بیہقی (۸۷/۱) معرفة السنن والآثار (۲۱۱/۶) تاریخ بغداد (۲۲۸/۸) تہذیب الکمال

(۴۱۹/۱۶) أحمد کما فی تنقیح التحقيق (۴۱۰/۱) مراسیل لأبی داود (۲۵۹)]

(۳) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: نیل الأوطار (۳۱۵/۱) نہایة السؤل (۲۳۴/۱) حاشیة البانی (۲۹۲/۱) الإیہاج

لابن السبکی (۲۴۸/۱)]

(۴) [بخاری (۲۸۳) کتاب الغسل: باب عرق الحنب وأن المسلم لا ینحس، مسلم (۳۷۱) أبو داود (۲۳۱)

ترمذی (۱۲۱) ابن ماجہ (۵۳۴) أحمد (۲۳۵/۲) أبو عروانة (۲۷۵/۱) شرح معانی الآثار (۷/۱)]

معلوم ہوا کہ مومن ہر حال میں طاہر ہی رہتا ہے جبکہ اس کے برخلاف مشرک نجس ہوتا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ [التوبة: ۲۸] اس وضاحت سے ثابت ہوا کہ حدیث میں موجود لفظ "طاہر" سے مراد مومن ہے یعنی مومن ہر حال میں قرآن پکڑ سکتا ہے خواہ چمکی ہو یا بے وضوء جبکہ مشرک اسے کسی حلال میں بھی نہیں چھوسکتا۔

(۳) دشمن کے علاقے میں قرآن لے جانے سے بھی اسی لیے منع کیا گیا ہے تاکہ یہ کہیں دشمن (مشرکین) کے ہاتھ نہ لگ جائے جیسا کہ حدیث نبوی ہے کہ ﴿لَا تَسَافِرُوا بِالْقُرْآنِ فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَنَالَهُ الْعَدُوُّ﴾ "سفر میں قرآن لے کر مت جاؤ مجھے ڈر ہے کہ کہیں اسے دشمن نہ پکڑ لے۔" (۱)

اس سے معلوم ہوا کہ اصل مقصود یہ ہے کہ کوئی مشرک قرآن کو نہ چھوئے۔

(الباہی) "صرف مشرک قرآن کو نہیں چھوسکتا اس کے علاوہ مومن ہر حال میں قرآن پکڑ سکتا ہے جیسا کہ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ لفظ طاہر کے معنی کی تفسیر کے لیے کافی ہے۔" (۲)

② بعض لوگوں کا خیال ہے کہ لفظ طاہر کے اشتراک میں جو بھی اشیاء شامل ہیں ان سب میں طہارت کا ہونا ضروری ہے یعنی قرآن پکڑنے کے لیے مومن ہونا، حدث اکبر سے پاک ہونا اور با وضوء ہونا وغیرہ سب لازم ہے۔ ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) حسب امکان عموم مشرک پر عمل ضروری ہے: یعنی اگر مشرک کے تمام معافی پر عمل کرنا ممکن ہو تو سب پر عمل کیا جائے گا جیسا کہ جمہور شافعیہ وغیرہ کا یہی مذہب ہے۔ (۳)
- (۲) اس بات پر اجماع ہو چکا ہے کہ جسے حدث اکبر لاحق ہو اس کے لیے قرآن پکڑنا جائز نہیں صرف امام داؤد نے اس کی مخالفت کی ہے جیسا کہ امام شوکانیؒ نے نقل کیا ہے۔ (۴)
- (۳) حدیث میں لفظ طاہر مطلقاً استعمال ہوا ہے اور جب یہ لفظ مطلق طور پر استعمال ہو تو عموماً با وضوء پر ہی بولا جاتا ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل اس پر شاہد ہیں:

① حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے کہا ﴿مَا عَمِلْتُ عَمَلًا أَرْجِي عِنْدِي غَيْرَ أَنِّي لَمْ أَطْهَرْ طَهُورًا فِي سَاعَةِ مِنْ لَيْلٍ وَلَا نَهَارٍ إِلَّا صَلَّيْتُ بِذَلِكَ الطَّهَورِ مَا كَبَّرْتُ فِيهِ﴾ "میں نے ایسا کوئی عمل نہیں کیا جو

(۱) [صحیح: مسند أحمد بن حنبل أحمد شاكر (۴۵۰۷)]

(۲) [تمام المنه (ص ۱۱۶)]

(۳) [أصول الفقه الإسلامي للدكتور وهبه الزحيلي (۲۸۷/۱) كشف الأسرار (۳۹/۱) شرح الأستوى (۲۹۴/۱)]

(۴) [نبيل الأوطار (۳۱۵/۱)]

مجھے اس سے زیادہ پرامید ہو کہ میں نے شب و روز میں جب بھی وضوء کیا تو اس وضوء کے ساتھ جس قدر میرے مقدر میں لکھی ہوئی تھی میں نے نماز پڑھی۔“ (۱)

② نبی ﷺ نے دوران قضاے حاجت سلام کا جواب نہ دیا، پھر وضوء کرنے کے بعد جواب دیا اور فرمایا: اِنْسِي كَرِهْتَ اَنْ اَذْكُرَ اللّٰهَ اِلَّا عَلٰی طَهَرٍ ﴿بے شک میں نے یہ ناپسند کیا کہ پاکیزگی کی حالت کے علاوہ اللہ کا ذکر کروں۔﴾“ (۲)

③ ﴿اَنْ رَسُوْلَ اللّٰهِ كَانَ اَمْرًا بِالْوُضُوْءِ لِكُلِّ صَلَاةٍ طَاهِرًا كَانْ اَوْ غَيْرَ طَاهِرٍ﴾ ”بے شک رسول اللہ ﷺ کو ہر نماز کے لیے وضوء کا حکم دیا گیا تھا خواہ آپ (پہلے سے ہی) ہا وضوء ہوں یا بے وضوء ہوں۔“ (۳)

④ ﴿مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَبِيْتُ عَلٰی ذِكْرِ طَاهِرٍ اَوْ فِتْنَةٍ مِنَ اللَّيْلِ فَيَسْتَاْذِنُ اللّٰهَ نَحِيْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اِلَّا اَعْطَاهُ اللّٰهُ اِيَّاهُ﴾ ”جو کوئی مسلمان ذکر کرے یا وضوء ہو کر سوتا ہے پھر رات کو اٹھ کر اللہ تعالیٰ سے دنیا اور آخرت کی خیر مانگتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے وہ عطا فرمادیجے ہیں۔“ (۴)

(4) متعدد محدثین نے کتب حدیث میں لفظ طاهر سے با وضوء ہی مراد لیا ہے۔

① امام بخاریؒ اپنی شہرہ آفاق تصنیف ”صحیح بخاری“ میں باب نقل فرماتے ہیں کہ ”باب: اِذَا بَاتَ طَاهِرًا“ اس کے تحت حدیث نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے کہا: ﴿اِذَا اَتَيْتَ مَضْجَعَكَ فَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ.....﴾ ”جب تم اپنے بستر پر لیٹو تو نماز کے وضوء کی طرح وضوء کرو۔“ (۵)

② امام ترمذیؒ نے یہ باب قائم کیا ہے ”باب ما جَاءَ فِي فَضْلِ الطَّهْوَرِ“ اور اس کے تحت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی یہ حدیث نقل کی ہے ﴿اِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ - اَوْ الْمُؤْمِنُ - فَمَسَلَ وَجْهَهُ.....﴾ (۶)

③ امام مالکؒ نے ان الفاظ میں باب قائم کیا ہے ”باب: اَلْاَمْرُ بِالْوُضُوْءِ لِمَنْ مَسَّ الْقُرْآنَ“ اور اس کے تحت یہ حدیث ذکر کی ہے ﴿لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ اِلَّا طَاهِرٌ﴾ (۷)

(5) بعض آثار صحابہ بھی اس کے مؤید ہیں۔

- (۱) [بخاری (۱۱۴۹) کتاب التہجد: باب فضل الطہور باللیل والنہار.....]
- (۲) [صحیح: صحیح ابو داود (۱۳) کتاب الطہارۃ: باب اُیْرِدُ السَّلاَمَ وَهُوَ یُؤَلِّیْ اَبُو دَاوُدَ (۱۷)]
- (۳) [حسن: صحیح ابو داود (۳۸) کتاب الطہارۃ: باب السَّوَاكُ اَبُو دَاوُدَ (۴۸)]
- (۴) [صحیح: صحیح ابو داود (۴۲۱۶) کتاب النوم: باب فِی النَّوْمِ عَلٰی طَهَارَةٍ اَبُو دَاوُدَ (۵۰۴۲)]
- (۵) [بخاری (۶۳۱۱) کتاب الدعوات]
- (۶) [صحیح: صحیح ترمذی (۲) کتاب الطہارۃ]
- (۷) [موطا: کتاب القرآن]

- ① حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے مصعب کو وضوء کر کے قرآن پکڑنے کا حکم دیا۔ (۱)
- ② حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے قضاے حاجت کے بعد بے وضوء کی حالت میں قرآن پکڑنے سے اجتناب کیا۔ (۲)
- ③ ائمہ اربعہ بھی اسی کے قائل ہیں۔ (۳)
- ④ جب یہ بات مسلم ہے کہ لفظ طاہر میں با وضوء بھی شامل ہے تو بالآخر کس دلیل کی بنا پر اسے لفظ طاہر سے خارج کیا جاتا ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی جس حدیث سے لفظ طاہر کو صرف مومن کے لیے خاص کیا جاتا ہے اس میں یکسر ایسی کوئی بات موجود نہیں کہ لفظ طاہر سے مراد صرف مومن ہی ہے۔
- ⑤ (راجع) زیادہ مناسب یہی معلوم ہوتا ہے کہ قرآن پکڑنے کے لیے وضوء کیا جائے اور یہ بات یاد رہے کہ جب قرآن پکڑنے کے لیے وضوء ضروری ہے تو حالت جنابت یا حالت حیض سے پاک ہونا بلا دلی ضروری ہے۔
- ⑥ (ابن تیمیہ) کسی نے سوال کیا کہ قرآن کو بغیر وضوء کے پکڑنا جائز ہے یا نہیں؟ تو انہوں نے جواب میں ائمہ اربعہ کا مذہب نقل کیا کہ قرآن کو صرف طاہر ہی پکڑ سکتا ہے اور مزید ذکر کیا کہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وغیرہ کا بھی یہی موقف ہے نیز صحابہ میں ان کا کوئی مخالف بھی معروف نہیں۔ (۴)
- ⑦ (عبد الرحمن مبارکپوری) طاہر سے مراد با وضوء ہے۔ (۵)
- ⑧ (ملا علی قاری) قرآن کو طاہر کے ساتھ جتنی یا بے وضوء نہ پکڑے۔ (۶)



- (۱) [صحیح: إرواء الغلیل (۱۶۱/۱) مؤطا (۴۲/۱)]
- (۲) [ذکرہ السیوطی فی الدر المنثور (۱۶۲/۶) وعزاه لسعيد بن منصور وابن أبي شيبة في المصنف وابن المنذر والمحکم وصححه]
- (۳) [المغنی لابن قدامة (۲۰۳/۲۰۲/۱)]
- (۴) [الفتاوی الکبری (۲۸۰/۱)]
- (۵) [تحفة الأحمدي (۴۷۸۳۱)]
- (۶) [ایضاً]

باب الامور التي يستحب له الوضوء أن أمور کا بیان جن کے لیے وضوء مستحب ہے

① ذکر اللہ کے لیے:

حضرت مہاجر بن قنفذ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿إِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أَذْكُرَ اللَّهَ إِلَّا عَلَى طَهْرٍ﴾ ”مجھے یہ بات ناپسند ہے کہ میں اللہ کا ذکر کروں مگر صرف پاکی کی حالت میں۔“ (۱)

② ہر نماز کے وقت:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿لَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لِأَمْرَتِهِمْ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ بَوْضُوءَ وَمَعَ كُلِّ وَضُوءٍ مَسْوَاكٌ﴾ ”اگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ میں اپنی امت پر مشقت ڈال دوں گا تو میں انہیں ہر نماز کے ساتھ وضوء کا حکم دے دیتا اور ہر وضوء کے ساتھ مسواک کا حکم دے دیتا۔“ (۲)

③ ہر حدیث کے وقت:

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ

﴿أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا فَدَعَا بِلَالًا فَقَالَ يَا بِلَالُ بِمَ سَبَقْتَنِي إِلَى الْجَنَّةِ؟ إِنِّي دَخَلْتُ الْبَارِحَةَ الْجَنَّةَ فَسَمِعْتُ خَشْخَشَكَ أَمَامِي فَقَالَ بِلَالٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَذْنْتُ قَطُّ إِلَّا صَلَّيْتُ وَرَكَعَتَيْنِ وَلَا أَصَابَنِي حَدَثٌ قَطُّ إِلَّا تَوَضَّأْتُ عِنْدَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِهَذَا﴾

”رسول اللہ ﷺ نے ایک دن صبح کے وقت حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو بلایا اور فرمایا اے بلال! کس عمل کی وجہ سے تو مجھ سے جنت میں سبقت لے گیا ہے؟ بلاشبہ گزشتہ شب میں جنت میں داخل ہوا تو میں نے اپنے سامنے تمہارے چلنے کی آواز سنی۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میں نے ہمیشہ اذان دینے کے بعد دو رکعتیں ادا کی ہیں اور جب بھی بے وضوء ہوا اسی وقت وضوء کر لیا۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اسی کے بدلے (مجھے تمہاری آواز

(۱) [صحیح: صحیح ابو داود (۱۳) کتاب الطہارۃ: باب أبرد السلام وهو یول ‘أبو داود (۱۷) ابن ماجہ

(۳۵۰) نسائی (۳۷/۱) أحمد (۳۵۴/۴) ابن حزمہ (۲۰۶) ابن حبان (۱۸۹) شرح معانی الآثار (۸۵/۱)

طبرانی کبیر (۷۸۱) الأوسط لابن المنذر (۲۹۳)

(۲) [حسن صحیح: صحیح الترغیب (۲۰۰) أحمد (۴۶۰/۲)]

نسائی مکی ہے۔“ (۱)

④ غسل جنابت سے پہلے:

جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب غسل جنابت کا ارادہ فرماتے تو پہلے اپنے ہاتھ دھوتے ﴿ثم قنوصاً قنوصاً يتوضأ للصلاة﴾ پھر آپ ﷺ اسی طرح وضوء کرتے جیسے نماز کے لیے وضوء کرتے تھے..... الخ۔“ (۲)

⑤ سونے سے پہلے:

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے ارشاد فرمایا:

﴿إذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة.....﴾ ”جب تم اپنے بستر پر لیٹے کا ارادہ کرو تو نماز کے وضوء کی طرح وضوء کر لیا کرو۔“ بھی اپنے دائیں پہلو پر لیٹا کرو اور یہ کلمات کہا کرو ”اَللّٰهُمَّ اَسْأَلُكَ وَجْهِيْ اِلَيْكَ وَفَوْضَتِكَ اَمْرِيْ اِلَيْكَ وَالْجَنَّةُ ظَهْرِيْ اِلَيْكَ رَغْبَةً وَرَهْبَةً اِلَيْكَ لَا مَلْجَا وَلَا مُنْجَا مِنْكَ اِلَّا اِلَيْكَ اَللّٰهُمَّ اَعَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِيْ اَنْزَلْتَ وَبِنَبِيِّكَ الَّذِيْ اَرْسَلْتَ ﴿ پھر اگر تم اس رات فوت ہو گئے تو تمہاری موت فطرت پر ہوگی۔“ (۳)

(نوٹ) سوتے وقت وضوء کرنا مستحب ہے۔ (۴)

⑥ حالت جنابت میں کھانے سے پہلے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ

﴿كان رسول الله ﷺ إذا كان جنباً فأراد أن يأكل أو ينام توضأ وضوءه للصلاة﴾

”نبی کریم ﷺ حالت جنابت میں کچھ کھانا چاہتے یا سونے کا ارادہ فرماتے تو وضوء کر لیتے۔“ (۵)

⑦ حالت جنابت میں سونے سے پہلے:

(۱) حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ ﴿أكان النبي ﷺ يرقد

(۱) [صحيح: صحيح الشريفة (۲۰۱) كتاب الطهارة: باب الترغيب في المحافظة على الوضوء وتحديدہ أحمد (۳۶۰/۵)]

(۲) [بخاری (۲۴۸) كتاب الغسل: باب الوضوء قبل الغسل]

(۳) [بخاری (۲۴۷) كتاب الوضوء: باب فضل من بات على الوضوء، مسلم (۲۷۱۰)]

(۴) [شرح المذهب (۳۲/۱۷)]

(۵) [صحيح: صحيح أبو داود (۲۰۸) كتاب الطهارة: باب من قال يتوضأ الحنبلي مسلم (۳۰۵) نسائی

(۱۳۸/۱) ابن ماجہ (۵۹۱) أبو داود (۲۲۴)]

وہو جنب؟ ﴿کیا رسول اللہ ﷺ حالت جنابت میں سویا کرتے تھے؟﴾ تو انہوں نے فرمایا ﴿نعم یتوضا﴾ ﴿ہاں﴾ اور آپ وضوء کر لیا کرتے تھے۔“ (۱)

(۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ

﴿أن عمر رضی اللہ عنہ سأل رسول اللہ ﷺ أیرقد أحدنا وهو جنب؟ قال نعم إذا توضأ أحدکم فلیرقد وهو جنب﴾

”حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا ہم میں سے کوئی حالت جنابت میں سو سکتا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں جب تم میں سے کوئی وضوء کر لے تو حالت جنابت میں ہی سو جائے۔“ (۲)

(۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ

﴿کان النبی ﷺ إذا أراد أن ینام وهو جنب غسل فرجه وتوضأ للصلاہ﴾

”نبی کریم ﷺ حالت جنابت میں جب سونے کا ارادہ فرماتے تو اپنی شرمگاہ دھوتے اور نماز کے (وضوء کی طرح) وضوء کرتے۔“ (۳)

(۴) ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے فرمایا ﴿توضأ واغسل ذکرك ثم نم﴾ ﴿وضوء کر اپنی شرمگاہ کو دھو اور پھر سو جا۔“ (۴)

⑧ ایک ہی رات دوسری مرتبہ مباشرت سے پہلے:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

﴿إذا أتى أحدکم أهله ثم أراد أن یعود فلیتوضأ﴾

”جب تم میں سے کوئی اپنی اہلیہ سے مباشرت وہم بستر کرے پھر دوبارہ لوٹے (جماع کرنے) کا ارادہ کرے تو اسے وضوء کر لینا چاہیے۔“ (۵)

(ابن قدامہؒ) جنہی آدمی کے لیے مستحب ہے کہ جب وہ سونے کا ارادہ کرے یا دوسری مرتبہ ہم بستر کا ارادہ کرے

(۱) [بخاری (۶۸۲) کتاب الغسل: باب کینونة الجنب فی البیت إذا توضأ قبل أن یغتسل، مسلم (۳۰۵)]

(۲) [بخاری (۲۸۷) کتاب الغسل: باب نوم الجنب، مسلم (۳۰۶)]

(۳) [بخاری (۲۸۸) کتاب الغسل: باب الجنب یتوضأ ثم ینام]

(۴) [بخاری (۲۹۰) کتاب الغسل: باب الجنب یتوضأ ثم ینام]

(۵) [مسلم (۳۰۸) کتاب النجس: باب جواز نوم الجنب واستحباب الوضوء له..... أحمد (۲۸/۳) أبو داود

(۲۰۲۰، ۱۵۰، ۱۵۱، ۵۸۷) ضحاری (۱۲۸/۱) حاکم (۱۵۲/۱) بیہقی (۲۰۳/۱)]

یا کچھ کھانا چاہے تو اپنی شرمگاہ کو دھوئے اور وضوء کرے۔ (۱)

⑨ میت کو اٹھانے کی وجہ سے:

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿من غسل میتا فلیغتسل ومن حملة فلیتوضأ﴾ ”جو شخص میت کو غسل دے وہ غسل کرے اور جو اسے اٹھائے وہ وضوء کرے۔“ (۲)

اس حدیث کی مزید وضاحت ”باب الاغسال المستونة“ کے بیان میں آئے گی۔

⑩ قے کے بعد:

جیسا کہ حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أن النبی ﷺ قاء فتوضأ﴾ ”نبی کریم ﷺ نے قے کی تو وضوء کر لیا۔“ (۳)



(۱) [المغنی لابن قدامة (۳۰۳/۱)]

(۲) [صحیح: إرواء الغلیل (۱۴۴) ترمذی (۹۹۳) کتاب الحنائن: باب ما جاء فی الغسل من غسل الميت، ابن

ماجة (۱۴۶۳) عبدالرزاق (۶۱۱۱) ابن حبان (۷۵۱)]

(۳) [صحیح: صحیح ترمذی (۷۶) کتاب الطهارة: باب الوضوء من القي والرعاف]

باب موجبات الغسل غسل واجب کرنے والی اشیاء کا بیان

لغوی وضاحت: لفظ غسل اگر غُسل کے ضمہ کے ساتھ ہو تو اس سے مراد غسل (نہانا) ہے اور اگر غُسل کے فتح کے ساتھ ہو تو مصدر ہے باب غَسَلَ یَغْسِلُ (ضرب) سے جس کا معنی ”دھونا“ ہے اور اغتسل (افتعال) کا معنی ”غسل کرنا“ ہے۔ (۱)

شرعی تعریف: نیت کے ساتھ مکمل بدن پر پاک پانی بہانا غسل کہلاتا ہے۔ (۲)

کیا وجوب غسل کے لیے منی کا خروج ضروری ہے؟

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَأَطْهُرُوا﴾ [المائدة: ۶] ”اگر تم جنابت میں ہو تو غسل کر لو۔“ (واضح رہے کہ جنابت ایسی حالت کو کہتے ہیں جو احتلام یا بیوی سے ہم بستری کی وجہ سے انسان کو لاحق ہوتی ہے)۔

(۲) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿وفی المنی الغسل﴾ ”اور منی (خارج ہونے کی صورت) میں غسل (واجب) ہے۔“ (۳)

منی خارج ہونے کی صورت میں وجوب غسل میں کوئی اختلاف معروف نہیں ہے البتہ اس مسئلے میں اختلاف ہے کہ اگر منی خارج نہ ہو اور صرف شرمگاہوں کے ملنے ہی غسل واجب ہو جائے گا یا کہ وجوب غسل کے لیے منی کا خارج ہونا ضروری ہے۔ (۴)

(خلفائے اربعہ، جمہور صحابہ و تابعین و فقہاء) ازال (منی کا خروج) ہونا ضروری نہیں بلکہ مجرد شرمگاہوں کے ملنے سے ہی غسل واجب ہو جاتا ہے جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا جلس أحدکم بین شعبیہ الأربع ثم جہدھا فقد وجب علیہ الغسل﴾ ”جب تم میں سے کوئی عورت کی چار شاخوں (دوبازو اور دو ٹانگوں) کے درمیان

(۱) [القاموس المحيط (ص ۹۳۵)]

(۲) [کشاف القناع (۱۵۱/۱) معنی المحتاج (۶۸/۱)]

(۳) [أحمد (۱۲۹/۱) بخاری (۱۷۸) کتاب الوضوء: باب من لم یبر الوضوء إلا من المخرجین من القبل والدبر]

مسلم (۳۰۳) أبو داود (۲۰۶) نسائی (۱۱۱/۱) ابن ماجہ (۵۰۴) مؤطا (۴۰/۱) عبد الرزاق (۶۰۱) بیہقی

(۱۱۵۳/۱) ابن عزیمة (۱۸-۱۹) أبو یعلیٰ (۳۱۴) ابن حبان (۱۰۸۷)]

(۴) [الروضة الندية (۱۵۶/۱)]

بیٹھے پھر اس سے (مباشرت کے لیے) کوشش کرے تو اس پر غسل واجب ہو جائے گا۔“ اور صحیح مسلم کی روایت میں ان الفاظ کا اضافہ ہے ﴿وإن لم ينزل﴾ ”خواہ انزال نہ ہوا ہو۔“ (۱)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے ایسے شخص کے متعلق دریافت کیا کہ جو اپنی بیوی سے ہم بستری کرتا ہے پھر اس کا عضو تاسل (انزال سے پہلے ہی) سست پڑ جاتا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہیں بیٹھی تھیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إني لأفعل ذلك أنا وهذه ثم نغتسل﴾ ”بے شک میں اور یہ اسی طرح کرتے ہیں پھر ہم غسل کر لیتے ہیں۔“ (۲)

(نوٹی) غسل کے وجوب پر اجماع ہے جبکہ حشفہ (مرد کے عضو تاسل کا وہ حصہ جہاں سے خشفہ کے وقت کاٹا جاتا ہے) شرمگاہ میں غائب ہو جائے۔ (۳)

جہور علماء کا موقف یہ ہے کہ جس حدیث میں ہے ﴿الماء من الماء﴾ ”پانی پانی سے ہے“ یعنی غسل کا وجوب انزال منی سے ہی ہے وہ منسوخ ہو چکی ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل حدیث اس کا ثبوت ہے۔

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”بلاشبہ وہ فتویٰ جسے لوگ بیان کرتے تھے ﴿الماء من الماء﴾ ایسی رخصت تھی جسے رسول اللہ ﷺ نے ابتدائے اسلام میں عنایت فرمایا تھا ﴿ثم أمرنا بالاغتسال بعدها﴾ ”پھر اس کے بعد آپ ﷺ نے ہمیں (مجرد دخول سے ہی) غسل کرنے کا حکم دے دیا۔“ (۴)

(صدیق حسن خان) غسل جنابت دونوں میں سے ایک کام کے ساتھ واجب ہو جاتا ہے:

(۱) حشفہ کے شرمگاہ میں داخل کر دینے سے۔

(۲) مرد یا عورت سے ماعدا فلق (منی) کے خارج ہونے سے۔ (۵)

(۱) [بخاری (۲۹۱) کتاب الغسل: باب إذا التقى الختانان، مسلم (۳۴۸) أبو داود (۲۱۶) ابن ماجہ (۶۰۸) دارمی (۱۹۴/۱) دارقطنی (۲۱۳/۱) بیہقی (۱۶۴/۱) طیبی (۵۹/۱) أحمد (۲۴۷/۲) ابن حبان (۱۱۷۸)]

(۲) [مسلم (۳۵۰) کتاب العیض: ایضاً، أحمد (۶۸/۶)]

(۳) [شرح مسلم (۲۷۶/۲)]

(۴) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۴۹۳) أبو داود (۲۱۵) کتاب الطہارة: باب فی الإكسال، ابن ابی شیبہ (۸۹/۱) أحمد (۱۱۵/۵) دارمی (۱۹۴/۱) ترمذی (۱۱۰) ابن ماجہ (۶۰۹) شرح معانی الآثار (۵۷/۱) دارقطنی (۱۲۶/۱) بیہقی (۱۶۵/۱) ابن خزيمة (۲۲۵) ابن حبان (۲۲۸) الموارد] [مذکورہ سب کے مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: فتح الباری (۳۹۷/۱) تلخیص الجبر (۱۳۵/۱) نصب الرایۃ (۸۲/۱)]

(۵) [الروضة النذیة (۱۵۸/۱)]

گذشتہ مسئلے کی مخالفت کرنے والوں میں حضرت ابوسعید خدریؓ، حضرت زید بن خالدؓ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ، حضرت معاذؓ، حضرت رافع بن خدیجؓ، حضرت علیؓ، حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ اور طاہرہ یہ شامل ہیں۔ ان کا موقف یہ ہے کہ غسل صرف انزال کی صورت میں ہی واجب ہوتا ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت ابوسعید خدریؓ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿الماء من الماء﴾ ”پانی کا استعمال خروج پانی (یعنی منی) سے ہے۔“ (۱)

لیکن یہ حدیث منسوخ ہو چکی ہے جیسا کہ گذشتہ حدیث ابی بن کعب اس پر شاہد ہے۔

(ابن قدامہؒ) اُچھل کر نکلنے والی منی غسل واجب کر دیتی ہے خواہ مرد سے نکلے یا عورت سے اور خواہ جاگتے ہوئے نکلے یا سوتے ہوئے۔ (۲)

(داجع) جمہور کا موقف رائج ہے۔ (۳)

(ابن قدامہؒ) شرمگاہ میں حشفہ داخل کر دینا غسل واجب کر دیتا ہے۔ (۴)

(نوویؒ) جان لو کہ اب اُمت اس بات پر متفق ہے کہ جماع و ہم بستری کے ساتھ غسل واجب ہو جاتا ہے اگرچہ انزال نہ بھی ہوا ہو۔ (۵)

(سعودی مجلس افتاء) مرد کے آلہ تناسل کا حشفہ عورت کی شرمگاہ میں غائب ہو جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے اگرچہ انزال نہ ہوا ہو۔ (۶)

ہم بستری کے بعد غسل کی حکمت

(شیخ ابن جبرین) ہم بستری اور احکام کی وجہ سے غسل واجب ہو جاتا ہے اگر کوئی حکمت نہ بھی ظاہر ہو تب بھی اسلامی تعلیمات کو قبول و تسلیم کرنا واجب ہے۔ بلاشبہ علماء نے اس کی مختلف حکمتیں اور مصلحتیں بھی بیان کی ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ہم بستری وغیرہ حدیث اکبر ہے لہذا اس کی وجہ سے سارے بدن کو دھونا لازم ہے اور حدیث اصغر میں محض اطراف

(۱) [مسلم (۳۴۳) کتاب الحيض: باب إنما الماء من الماء، ترمذی (۱۱۲) نسائی (۱۹۹)]

(۲) [المغنی لابن قدامة (۱۹۷/۱)]

(۳) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: نیل الأوطار (۳۳۲/۱) سبل السلام (۱۸۲/۱) الروضة الندية (۱۵۶/۱) شرح مسلم

للمنوی (۲۷۶/۲)]

(۴) [المغنی لابن قدامة (۲۷۱/۱)]

(۵) [شرح المہذب (۳۶/۴)]

(۶) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (۲۹۳/۵)]

بدن کو دھونا ہی لازم ہے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ منی خارج ہونے کے بعد بدن میں کسلان و سستی پیدا کر دیتی ہے تو غسل بدن کو قوت بخشتا ہے اور اس میں نشاط و چستی پیدا کر دیتا ہے۔ (۱)

حیض یا نفاس کے ختم ہونے پر غسل واجب ہو جاتا ہے

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ..... فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾
[البقرة: ۲۲۲] ”وہ لوگ آپ سے حیض کے متعلق سوال کرتے ہیں تو کہہ دیجیے یہ گندگی ہے لہذا حالت حیض میں عورتوں سے الگ رہو اور جب تک وہ پاک نہ ہو جائیں ان کے قریب نہ جاؤ ہاں جب وہ پاک ہو جائیں (غسل کر لیں) تو ان کے پاس اس راستے سے جاؤ جہاں سے اللہ تعالیٰ نے تمہیں اجازت دی ہے۔“

امام شوکانیؒ بیان کرتے ہیں کہ اس میں ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ﴾ سے مراد ہے ”جب وہ غسل کر لیں“۔ (۲)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت فاطمہ بنت ابی حیثم رضی اللہ عنہا سے کہا ”جب حیض آئے تو نماز چھوڑ دو ﴿وَإِذَا أَدْبَرْتَ فَأَغْسِلِي وَغَسِّلِي﴾“ اور جب وہ ختم ہو جائے تو غسل کرو اور نماز پڑھو۔“ (۳)

حیض اور نفاس کا خون ختم ہونے کے وقت غسل کے وجوب پر اجماع ہے۔ (۴)

(ابن قدامہؒ) حیض اور نفاس کے انقضاء پر غسل واجب ہو جاتا ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ (۵)

(شیخ ابن شمیمؒ) عورت جب غسل سے پاک ہو تو اس پر مکمل غسل کرنا واجب ہے۔ (۶)

احکام کی وجہ سے غسل واجب جاتا ہے بشرطیکہ تری کا وجود ہو۔

(۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے ایسے شخص کے متعلق دریافت کیا گیا جو تری کو تو دیکھتا

(۱) [فتاویٰ اسلامیہ (۲۳۱/۱)]

(۲) [السیل الجرار (۱۴۷/۱)]

(۳) [بخاری (۳۰۶) کتاب الحيض: باب الاستحاضة، مسلم (۳۳۳) موطا (۶۱/۱) أبو داود (۲۸۲) ترمذی (۱۲۵) نسائی (۱۸۶/۱) ابن ماجہ (۶۲۴) أحمد (۴۲/۶) ابن أبي شيبة (۱۲۵/۱) عبد الرزاق (۱۱۶/۵) أبو عروبة (۳۱۹/۱) دارمی (۱۹۹/۱) دارقطنی (۲۰۶/۱) ابن حبان (۹۳۰/۱) شرح معانی الآثار (۱۰۲/۱) بیہقی (۳۲۳/۱)]

(۴) [المجموع (۱۴۸/۲) الفقه الإسلامي وأدلته (۵۱۹/۱)]

(۵) [المغنی لابن قدامة (۲۷۷/۱)]

(۶) [فتاویٰ منار الإسلام (۹۹/۱)]

ہے لیکن اسے احکام یا نہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿یغتسل﴾ ”وہ غسل کرے گا“ پھر ایسے شخص کے متعلق دریافت کیا گیا جسے اتنا تو معلوم ہے کہ اسے احکام ہوا ہے لیکن وہ تری نہیں پاتا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لا غسل علیہ﴾ ”اس پر کوئی غسل نہیں۔“ (۱)

(۲) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ کیا جب عورت کو احکام ہو جائے تو اس پر غسل فرض ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿نعم إذا رأت الماء﴾ ”ہاں جب وہ پانی دیکھے۔“ (۲)

(۳) حضرت خولہ بنت حکیم رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ سے ایسی عورت کے متعلق سوال کیا جو اپنی نیند میں وہ چیز دیکھتی ہے جو کہ مرد دیکھتا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لبس علیہا غسل حتی تنزل﴾ ”اس پر کوئی غسل نہیں ہے جب تک کہ اسے انزال نہ ہو جائے۔“ (۳)

(۴) اس بات پر اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ قلم جب تری دیکھے تب اس پر غسل واجب ہوتا ہے۔ (۴)
(ابن قدامہ) جب انسان محسوس کرے کہ اسے احکام ہوا ہے لیکن وہ مٹی کو نہ پائے تو اس پر غسل لازم نہیں ہے۔ (۵)
(شیخ ابن جریر) ایسے شخص پر غسل لازم نہیں ہوتا جسے احکام تو ہو لیکن وہ تری نہ پائے۔ (۶)
(سعودی مجلس افتاء) احکام میں اگر مٹی خارج ہوئی ہو تو غسل واجب ہے۔ (۷)
(شیخ ابن باز) اسی کے قائل ہیں۔ (۸)

(شیخ ابن عثیمین) انسان جب اپنی نیند سے بیدار ہو اور احکام نہ دیکھے اور ثابت ہو جائے کہ اسے احکام ہوا ہے تو اس پر

(۱) [حسن: صحیح ابو داود (۲۱۶) کتاب الطہارة: باب فی الرجل یجد البلة فی منامہ، ابو داود (۲۳۶) ترمذی

(۱۱۳) ابن ماجہ (۶۱۲) دارمی (۱۶۱/۱) أحمد (۲۵۶/۶) ابن الجارود (۸۹) بیہقی (۱۶۸/۱)

(۲) [بخاری (۲۸۴) کتاب الغسل: باب إذا اختلعت المرأة، مسلم (۳۱۳) مؤطا (۵۱۱) نسائی (۱۱۴/۱) ابن

ماجہ (۶۰۰) أحمد (۳۰۲/۶) الأم للشافعی (۸۷/۱) أبو عوانہ (۲۹۱/۱) عبد الرزاق (۱۰۴۹) حمیدی

(۲۹۸) ابن خزیمہ (۲۳۵) أبو یعلیٰ (۶۸۹/۵) ابن حبان (۱۱۵۱) الإحسان]

(۳) [حسن: صحیح ابن ماجہ (۴۸۶) کتاب الطہارة و مستنہا: باب ماجاء فی المرأة تری فی منامہا، ابن ماجہ

(۶۰۲) نسائی (۱۱۵/۱) أحمد (۴۰۹/۶)]

(۴) [الإجماع لابن المنذر (ص ۳۶)]

(۵) [المغنی لابن قدامة (۲۶۹/۱)]

(۶) [فتاویٰ اسلامیہ (۲۲۰/۱)]

(۷) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمیة والإفتاء (۳۰۴/۵)]

(۸) [فتاویٰ ابن باز مترجم (۵۱/۱)]

غسل واجب ہے۔ (۱)

موت کی وجہ سے غسل واجب ہو جاتا ہے

اس سے مراد یہ ہے کہ زندوں پر مردے کو غسل دینا واجب ہے اور ایسی تمام احادیث جن میں میت کو غسل دیے کا حکم ہے اس کی دلیل ہیں جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اغسلوه بماء و سدر ﴿۱﴾ اسے پانی اور بیری کے پتوں کے ساتھ غسل دو۔ (۲)

(انیرضغانی) یہ حدیث غسل میت کے وجوب کی دلیل ہے۔ (۳)

(نووی، مہدی) غسل میت کے وجوب پر اجماع ہے۔ (۴)

(ابن منذر) انہوں (یعنی اہل علم) نے اجماع کیا ہے کہ میت کو غسل جنابت کی طرح غسل دیا جائے گا۔ (۵)

اسلام قبول کرنے سے غسل واجب ہو جاتا ہے

(۱) حضرت قیس بن عاصم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نبی کریم ﷺ کے پاس اسلام لانے کے ارادے سے گیا ﴿فامرني أن اغتسل بماء و سدر﴾ ﴿تو آپ ﷺ نے مجھے پانی اور بیری کے پتوں کے ساتھ غسل کرنے کا حکم دیا۔﴾ (۶)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب حضرت ثامہ رضی اللہ عنہا مسلمان ہوئے تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اذهبوا به إلى حائط بني فلان فمروه أن يغتسل ﴿اسے بنو فلان کے باغ میں لے جا کر غسل کرتے کا حکم دو۔﴾ (۷)

اس حدیث کی اصل صحیحین میں ہے لیکن اس میں غسل کے حکم کا ذکر نہیں ہے بلکہ مجرد حضرت ثامہ رضی اللہ عنہا کے از خود

(۱) [فتاویٰ منار الإسلام (۹۵/۱)]

(۲) [بخاری (۱۸۴۹) کتاب الحج: باب المحرم يموت بعرفة مسلم (۲۰۹۲)]

(۳) [مبیل السلام (۷۲۸/۲)]

(۴) [المجموع (۱۲۸/۵) البحر الزخار (۹۱/۲)]

(۵) [الإجماع لابن المنذر (ص ۴۲۱)]

(۶) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۴۲) کتاب الطہارۃ: باب فی الرجل یسلم فیومر بالغسل، أبو داود (۳۰۵۰)]

ترمذی (۶۰۵) نسائی (۱۰۹/۱) أحمد (۶۱/۵) ابن خزيمة (۲۵۴) ابن حبان (۲۳۴) الموارد (عبدالرزاق

(۹/۶) طبرانی کبیر (۳۳۸/۱۸)

(۷) [صحیح: إرواء الغلیل (تحت الحديث ۱۲۸/۱) أحمد (۴۸۳/۲) عبدالرزاق (۱۹۲۲۶) ابن الحارود (۱۵)

ابن خزيمة (۲۵۳) ابن حبان (۱۲۳۸) بیہقی (۱۷۱/۱)]

نسل کرنے کا ذکر ہے۔ (۱)

اس مسئلے میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے:

(احمد، مالک) ہر مسلمان ہونے والے شخص پر غسل واجب ہے۔ امام ابن منذر اور امام ابو ثور کا بھی یہی مذہب ہے۔

(ابو حنیفہ، شافعی) اگر انسان جنبی نہ ہو تو غسل صرف مستحب ہے اور وضوء بھی کفایت کر جائے گا۔ (۲)

(راجح) گذشتہ احادیث میں نبی ﷺ کا صریح حکم وجوب کو ثابت کرتا ہے۔ (۳)

(ابن قدامہ) بلاشبہ جب کافر مسلمان ہوتا ہے تو اس پر غسل واجب ہو جاتا ہے۔ (۴)

جنبی اور حائضہ کے لیے قرآن پڑھنا حرام نہیں بلکہ مکروہ ہے

جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) امام بخاریؒ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ ﴿اِنَّهُ لَمْ يَرَفِ الْقِرَاءَةَ لِلْحَبِّ بِاسَا﴾ ”وہ جنبی کے لیے قراءت (قرآن) میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔“ (۵)

حافظ ابن حجر قسطلانیؒ ہیں کہ امام ابن بطالؒ وغیرہ نے کہا ہے کہ امام بخاریؒ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث (یعنی غیر ان لا تطوفی بالبيت) کے ساتھ حائضہ اور جنبی کے لیے قرآن پڑھنے کے جواز پر استدلال کیا ہے کیونکہ اس میں آپ ﷺ نے تمام مناسک حج میں سے صرف طواف کو ہی مستثنیٰ کیا ہے جبکہ طواف کے علاوہ مناسک حج میں ذکر، تلبیہ اور دعا وغیرہ سب شامل ہیں۔ (۶)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ ہر وقت اللہ کا ذکر کرتے رہتے تھے۔ (۷)

(۳) امام حماد بن ابی سلیمانؒ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہما سے نبی ﷺ کی قراءت کے متعلق سوال کیا؟ تو انہوں نے اس میں کچھ حرج نہ محسوس کرتے ہوئے کہا ﴿الیس فی خوفہ القرآن؟﴾ ”کیا اس

(۱) [بخاری (۴۶۲) کتاب الصلاة: باب الاغتسال إذا أسلم..... مسلم (۱۷۶۴) أبو داود (۲۶۷۹) نسائی (۱۰۹/۱) أحمد (۲۴۶/۲)]

(۲) [المغنی (۲۳۹/۱) المجموع (۱۵۳/۲) نیل الأوطار (۳۳۸/۱) الفقه الإسلامي وأدلته (۵۲۱/۱)]

(۳) [نیل الأوطار (۳۳۸/۱) الروضة الندية (۱۶۲/۱)]

(۴) [المغنی لابن قدامة (۲۷۴/۱)]

(۵) [بخاری تعلیقاً (۴۸۵/۱) کتاب الحيض: باب تفضيل الحائض المناسك كلها إلا الطواف بالبيت]

(۶) [فتح الباری (۴۸۶/۱)]

(۷) [مسلم (۳۷۳) أبو داود (۱۸)]

کے پیٹ میں قرآن نہیں ہے۔“ (۱)

(4) ”براءة اصلیہ“ کا قاعدہ بھی اس کی دلیل ہے۔

حائضہ اور جنبی کے لیے قراءت قرآن کی حرمت میں پیش کیے جانے والے دلائل اور ان کا ناقدانہ تجزیہ حسب ذیل ہے:

(1) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ لا تقرأ الحائض ولا الحنب شیئا من القرآن ﴾ ”حائضہ اور جنبی قرآن سے کچھ نہ پڑھیں۔“ (۲)
یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اس میں اسماعیل بن عیاش راوی ہے جو کہ اگر حجازیوں سے روایت بیان کرے تو ضعیف ہوتی ہے اور یہ روایت حجازیوں سے ہے۔ (۳)

امام ابن ابی حاتم بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے سنا انہوں نے اسماعیل بن عیاش کی حدیث بیان کی پھر کہا یہ خطا ہے یہ تو محض حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اپنا قول ہے۔ (۴)
(2) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿ لا تقرأ الحائض ولا النفساء من القرآن شیئا ﴾ ”حائضہ اور نفاس والی خواتین قرآن سے کچھ نہ پڑھیں۔“ (۵)

یہ روایت ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں محمد بن فضل راوی متروک ہے اور اسے احادیث گھڑنے کا بھی مورد الزام ٹھہرایا گیا ہے۔ (۶)

یہی روایت حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے موقوف نامی مروی ہے لیکن اس کی سند میں یحییٰ بن ابی ایسہ راوی کذاب ہے اس لیے وہ بھی ضعیف ہے۔ (۷)

امام شوکانی ”ان دونوں روایات کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ“ یہ دونوں روایات اس مسئلے میں دلیل نہیں بن سکتیں

(۱) [تمام المنہ (ص ۱۱۸)]

(۲) [متکو : ضعیف ترمذی (۱۸) کتاب الطہارۃ : باب ما جاء فی الحنب والحائض أنهما لا یقرآن القرآن]

ترمذی (۱۳۱) شرح السنۃ (۴۲/۲) ابن ماجہ (۵۹۵) العقیلی فی الضعفاء (۹۰/۱) تاریخ بغداد (۱۴۵/۲)

بیہقی (۸۹/۱) دار قطنی (۱۱۷/۱)

(۳) [میزان الاعتدال (۲۴۰/۱)]

(۴) [العلل لابن ابی حاتم (۴۹/۱)]

(۵) [ضعیف : دار قطنی (۸۷/۲) أبو نعیم فی التحلیۃ (۲۲/۴)]

(۶) [تلخیص الحبیبر (۲۴۰/۱)]

(۷) [دار قطنی (۱۲۱/۱)]

- اور بغیر دلیل کے اسے (یعنی حائضہ اور جنبی کی قراءت قرآن کو) حرام نہیں کہا جاسکتا۔ (۱)
- (۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿اِنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَحْجِزْهُ عَنِ الْقُرْآنِ شَيْءٌ سِوَى الْحَنَابَةِ﴾ ”بے شک آپ ﷺ کو قرآن (پڑھنے) سے سوائے جنابت کے کوئی چیز نہیں روکتی تھی۔“ (۲)
- (۴) حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ﴿كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَا لَمْ يَكُنْ حَنِيبًا﴾ ”رسول اللہ ﷺ ہمیں حالت جنابت کے علاوہ ہر حال میں قرآن پڑھا دیا کرتے تھے۔“ (۳)
- امام نوویؒ نے اسے ضعیف کہا ہے۔ (۴)
- بالفرض اگر اس حدیث کو صحیح یا حسن تسلیم بھی کر لیا جائے تب بھی اس سے حرمت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ اس میں صرف آپ ﷺ کے فعل کا بیان ہے اور مجرد فعل سے حرمت ثابت نہیں ہوتی جیسا کہ اصول میں یہ بات ثابت ہے۔ (۵)
- (۵) حضرت علی رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ ﷺ نے وضوء کیا پھر قرآن کا کچھ حصہ تلاوت کرنے کے بعد فرمایا ﴿هَكَذَا لَمْ يَلَيْسَ بِحَنْبٍ فَمَا النَحْبُ فَلَا وَلَا آيَةَ﴾ ”اس طرح کرنا ایسے شخص کے لیے (جائز) ہے جو جنبی نہیں ہے اور جو جنبی ہے وہ ایسا نہیں کر سکتا بلکہ ایک آیت بھی تلاوت نہیں کر سکتا۔“ (۶)
- (البانیؒ) (ضعیف ہونے کی وجہ سے) اس حدیث سے قراءت قرآن کی حرمت پر استدلال ساقل ہو گیا لہذا اصل کی طرف رجوع کرنا واجب ہے اور وہ اباحت ہے۔ (۷)
- (داود، ابن حزمؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۸)

(۱) [نبیل الأوطار (۳۴۱/۱)]

(۲) [ضعیف: إرواء الغلیل (۲۴۲/۲) تمام السنة (ص ۱۱۶) أحمد (۸۳/۱) أبو داود (۲۲۹) ترمذی (۱۴۶)]

نسائی (۲۶۶) ابن ماجہ (۵۹۴) ابن خزيمة (۲۰۸) صحيح ابن حبان (۸۵/۲) حاکم (۱۰۷/۴) بزار

(۱۶۲/۱) دارقطنی (۱۱۹/۱) بیہقی (۸۸/۱) أبو یعلیٰ (۲۴۷/۱) شرح السنة (۴۱/۲) حمیدی (۳۱/۱)

ابن أبی شیبہ (۱۰۴/۱) ابن الجارود (۹۴) الکامل لابن عدی (۱۴۸۷/۴) طیبالسی (۵۹/۱)

(۳) [ضعیف: إرواء الغلیل (۲۴۲/۱) ترمذی (۱۴۶) کتاب الطهارة: باب ما جاء فی الرجل یقرأ القرآن علی کل

حال ما لم یکن حنیباً، نسائی (۱۴۴/۱) ابن حبان (۸۰۰/۳) أحمد (۸۳/۱) ابن ماجہ (۵۹۴)]

(۴) [إرواء الغلیل (۲۴۲/۱)]

(۵) [سبل السلام (۱۹۱/۱)]

(۶) - [ضعیف: تمام المنة (ص ۱۱۷) أبو یعلیٰ (۴۰۰/۱)]

(۷) [تمام المنة (ص ۱۱۷)]

(۸) [المحلی (۷۷/۱)]

”مجھے جد سے مصلیٰ پکڑا دو۔“ تو میں نے عرض کیا کہ میں حائضہ ہوں۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا ﴿إِنْ حَيْضَتُكَ لَبَسَتْ فِي يَدِكَ﴾ ”بلاشبہ تیرا حیض تیرے ہاتھ میں نہیں ہے۔“ (۱)

معلوم ہوا کہ حالت حیض میں عورت کا ہاتھ پاک ہی ہوتا ہے۔ اگرچہ اس حدیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ حائضہ عورت قرآن پکڑ سکتی ہے لیکن رائج بات یہی ہے ایام ماہواری میں عورت اور حالت جنابت میں مرد و عورت دونوں قرآن نہیں پکڑ سکتے۔ مزید تفصیل کے لیے گذشتہ ”باب نواقض الوضوء“ دیکھیے۔

کیا جنبی قرآن کے علاوہ دیگر اشیاء کو پکڑ سکتا ہے؟

(ابن بازؒ) ہاں، جنبی کے لیے غسل سے پہلے کپڑے، طستری اور ہنڈیا جیسی اشیاء پکڑنا جائز ہے خواہ وہ مرد ہو یا عورت؛ کیونکہ جنبی پلید نہیں ہے اور نہ ہی وہ چیز پلید ہوتی ہے جسے اس نے چھوا ہو۔ (۲)

کیا حائضہ اور جنبی مسجد میں قیام کر سکتے ہیں؟

حائضہ اور جنبی مسجد میں قیام نہیں کر سکتے البتہ بوقت ضرورت اس کا جواز موجود ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِنِّي لَا أَحِلُّ الْمَسْجِدَ لِحَائِضٍ وَلَا جَنْبٍ﴾ ”بلاشبہ میں حائضہ عورت اور حالت جنابت میں مبتلا شخص کے لیے مسجد میں داخلہ جائز قرار نہیں دیتا۔“ (۳)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ اور جنبی کے لیے مسجد میں داخلہ منوع ہے لیکن انہیں بوقت ضرورت داخلے کی جو رخصت حاصل ہے وہ بھی اس کے منافی نہیں ہے جیسا کہ امام شوکانیؒ اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ علم ہونے کے باوجود کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حائضہ ہیں انہیں مسجد سے مصلیٰ لانے کو کہا۔ (۵)

(۱) [مسلم (۲۹۸) کتاب الحيض: باب جواز غسل الحائض رأس زوجها..... أحمد (۳۵۶) أبو داود (۲۶۱) ترمذی (۱۳۴) نسائی (۱۹۲/۱) ابن ماجہ (۶۳۲) دارمی (۱۹۷) طحاوی (۱۴۳) بیہقی (۱۸۶/۱) أبو عوانہ (۳۱۴/۱) التمهيد لابن عبد البر (۱۷۱/۳) ابن أبي شيبة (۳۶۵/۲) عبد الرزاق (۱۲۵۸)]

(۲) [فتاویٰ اسلامیة (۲۱۴/۱)]

(۳) [ضعيف: ضعيف أبو داود (۲۲) کتاب الطهارة: باب فی الجنب بدخل المسجد أبو داود (۲۳۲) بیہقی (۴۴۲/۲)] امام زہبیؒ نے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔ [نصب السرایة (۱۹۴/۱)] شیخ حازم علی قاسمیؒ نے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعليق على سبل السلام (۲۰۱/۱)] اور شیخ محمد مکی حسن طلاق نے اسے حسن کہا ہے۔ [التعليق على السبل الجرار (۲۸۰/۶)]

(۴) [السبل الجرار (۲۸۱/۱)]

(۵) [أحمد (۳۵۶) مسلم (۲۹۸) کتاب الحيض: باب جواز غسل الحائض رأس زوجها.....]

اور جنبی کی رخصت قرآن میں ان الفاظ کے ساتھ موجود ہے ﴿وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾

[النساء: ۴۳]

(طبری) فرماتے ہیں کہ یزید بن ابی حبیب سے مروی ہے کہ انصار کے کچھ آدمیوں کے دروازے مسجد کی طرف تھے لہذا جب انہیں جنابت لاحق ہوئی اور پانی نہ ملتا تو مسجد کے علاوہ اسے حاصل کرنے کا ان کے پاس کوئی اور راستہ نہ ہوتا اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمادی ﴿وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾ [النساء: ۴۳] (۱)
(شوکانی) اس وضاحت کے بعد مطلوبہ مسئلہ میں کوئی شک باقی نہیں رہ جاتا (یعنی حائضہ اور جنبی بوقت ضرورت مسجد میں داخل ہو سکتے ہیں۔) (۲)

(شافعی، احمد) اگر مسجد کے علاوہ کوئی راستہ نہ ہو تو ان کے لیے مسجد سے گزرنا جائز ہے اور امام احمدؒ تو بعض آثار صحابہ کی بنا پر وضوء کے بعد حالت جنابت میں ہی مسجد میں ٹھہرنے کو بھی جائز قرار دیتے ہیں۔

(مالک، ابوحنیفہ) حائضہ اور جنبی دونوں کا مسجد سے گزرنا (ہر حال میں) منوع ہے۔ (۳)

(ابن تیمیہ) جنبی وضوء کے بعد مسجد میں سو سکا ہے، ٹھہر سکتا ہے، لیکن حائضہ کے لیے یہ جائز نہیں کیونکہ نبی ﷺ نے جنبی کے لیے وضوء کے بعد کھانا، سونا وغیرہ جائز قرار دیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس عمل سے اس کے حدث میں تخفیف ہو جاتی ہے تاہم حائضہ کے حدث میں روم ہے لہذا اس کے لیے یہ جائز نہیں۔ (۴)
(البانی) جنبی کے مسجد میں ٹھہرنے کی حرمت کی کوئی دلیل نہیں۔ (۵)

(واجب) حائضہ اور جنبی کے لیے مسجد میں قیام کرنا درست نہیں البتہ بوقت ضرورت داخلہ یا گزرنا جائز ہے۔

ایک ہی غسل کے ساتھ زیادہ بیویوں سے مباشرت کرنے کا حکم

ایسا کرنا جائز ہے لیکن الگ الگ غسل کرنا مستحب واولیٰ ہے جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ يَغْسِلُ وَاحِدَةً﴾ ”نبی ﷺ ایک ہی غسل کے ساتھ اپنی بیویوں کے پاس چکر لگاتے تھے (یعنی مباشرت کرتے تھے)۔“

(۱) [تفسیر طبری (۱۰۲/۴)]

(۲) [نیل الأوطار (۳۴۴/۱)]

(۳) [الأم (۱۲۰/۱) المغنی (۲۰۰/۱) الإنصاف فی معرفة الراجح من الخلاف (۲۴۴/۱) بدایة المجتہد

(۳۷/۱) نیل الأوطار (۳۴۴/۱)]

(۴) [الفتاویٰ الکبریٰ (۴۴۶/۱)]

(۵) [تمام المنة (ص ۱۱۹)]

اور ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿فسی لیلۃ بغسل واحد﴾ ”ایک ہی رات میں ایک غسل کے ساتھ (سب عورتوں سے مباشرت کرتے)۔“ (۱)

(نوٹ) اس عمل کے جواز پر اجماع ہے۔ (۲)

(۲) حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک رات میں اپنی مختلف بیویوں کے قریب گئے (یعنی ہم بستری کی) ﴿فأغتسل عند كل امرأة منهم غسلا﴾ ”اور آپ ﷺ نے ہر بیوی کے قریب جاتے ہوئے غسل کیا۔“ تو میں نے کہا اے اللہ کے رسول! اگر آپ ایک ہی غسل فرما لیتے۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا ﴿هذا أطهر وأطيب﴾ ”یہ زیادہ طہارت و پاکیزگی کا باعث ہے۔“ (۳)

(شوکانی) یہ حدیث اس بات کا ثبوت ہے کہ دوبارہ قربت و مباشرت سے پہلے غسل کر لینا مستحب ہے اور اس مسئلے میں کوئی اختلاف نہیں۔ (۴)

کیا میاں بیوی اکٹھے غسل جنابت کر سکتے ہیں؟

ایسا کرنا مباح و درست ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿كنت أغسل أنا و رسول الله من إناء واحد تختلف أيدينا فيه من الجنابة﴾ ”میں اور رسول اللہ ﷺ دونوں ایک ہی برتن سے غسل جنابت کر لیا کرتے تھے۔ اس برتن میں ہمارے ہاتھ کے بعد دیگرے داخل ہوتے تھے۔“ (۵)

کیا جنبی غسل یا وضوء کے بغیر سو سکتا ہے؟

(سعودی مجلس افتاء) اگر جنبی شخص وضوء کرنے سے پہلے سو جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں لیکن افضل یہ ہے کہ وہ سونے سے پہلے وضوء کر لے کیونکہ نبی ﷺ نے ایسا کیا ہے اور اس کا حکم بھی دیا ہے۔ (۶)

(۱) [مسلم (۳۰۹) کتاب الحيض: باب جواز نوم الحنث واستحباب الوضوء له..... أبو داود (۱۲۸) ترمذی (۱۴۰) نسائی (۱۴۳/۱) ابن ماجه (۵۸۸/۵۸۹) أحمد (۹۹/۳) ابن أبي شيبة (۱۴۷/۱) ابن حبان (۱۲۰۷) شرح معاني الآثار (۱۲۹/۱)]

(۲) [شرح مسلم (۲۲۲/۲)]

(۳) [حسن: صحيح أبو داود (۲۰۳) كتاب الطهارة: باب في الوضوء لمن أراد أن يعود، أبو داود (۲۱۹) أحمد (۷/۶) ابن ماجه (۵۹۰) نسائی (۹۰۳۵)]

(۴) [نيل الأوطار (۳۴۶/۱)]

(۵) [بخاری (۲۶۱) كتاب الغسل: باب هل يدخل الحنث يده في الإناء..... مسلم (۴۷۴) ابن حبان (۱۱۹۳/۳) تحفة الأشراف (۱۶۹/۱۲)]

(۶) [فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (۲۹۸/۵)]

جبئی کو چاہیے کہ کھانے سے پہلے ہاتھ دھو لے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ

﴿أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جَنِبٌ تَوَضَّأَ وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ وَهُوَ جَنِبٌ غَسَلَ يَدَيْهِ﴾
 ”رسول اللہ ﷺ حالت جنابت میں سونے کا ارادہ فرماتے تو وضو کر لیتے اور حالت جنابت میں کھانے کا ارادہ

فرماتے تو اپنے دونوں ہاتھ دھو لیتے۔“ (۱)

(الباقی)۔ کھانے سے پہلے جبئی شخص کو ہاتھ دھو لینے چاہئیں۔ (۲)



(۱) [صحیح: الصحیحہ (۳۹۰)]

(۲) [نظم الفرائد (۲۷۲/۱)]

باب صفة غسل الجنابة

غسل جنابت کے طریقہ کا بیان

غسل یہ ہے کہ آدمی اپنے مکمل جسم پر پانی بہائے یا پانی میں غوطہ لگائے، نقوی و شرعی اعتبار سے غسل اسی کو کہتے ہیں۔ (۱)

علاوہ ازیں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ تَرَكَ مَوْضِعَ شَعْرَةٍ مِنْ جَنَابَةِ لَمْ يَغْسِلْهَا فَعَلْ بِهِ كُذًا وَكُذًا مِنَ النَّارِ﴾ ”جس شخص نے جنابت کی وجہ سے (غسل کرتے ہوئے) ایک بال برابر جگہ بھی بغیر دھوئے چھوڑ دی تو اس کے ساتھ آگ، آگ سے اس طرح اور اس طرح کیا جائے گا (یعنی اسے روزِ محشر سزا دی جائے گی)۔“ (۲)

اگر یہ حدیث قابلِ حجت ہے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ غسل جنابت کی صورت میں مکمل جسم دھونا ضروری ہے۔
غسل میں نیت ضروری ہے

یعنی غسل واجب کرنے والے سبب کو رفع کرنے کی نیت کے بغیر شرعی غسل نہیں ہوتا جیسا کہ اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البینۃ: ۱۰] ”انہیں اس کے سوا کوئی حکم نہیں دیا گیا کہ صرف اللہ کی عبادت کریں اور اسی کے لیے دین کو خالص رکھیں۔“
 - (۲) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ﴾ ”بے شک عملوں کا دار و مدار نیتوں پر ہی ہے۔“ (۳)
- مزید تفصیل کے لیے گذشتہ ”باب الوضوء“ دیکھا جاسکتا ہے۔

غسل میں قدموں کے سوا وضوء کے باقی اعضاء پہلے دھولینا مستحب ہے

اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) [تفہیم الاسلامی وأدلتہ (۵۱۲/۱) کشاف القناع (۱۵۸/۱) مغنی المحتاج (۶۸۸/۱) الروضة الندية (۱۶۳/۱)]
- (۲) [ضعیف: ضعیف أبو داود (۴۷) کتاب الطہارۃ: باب فی الغسل من الجنابة، إرواء الغلیل (۱۳۳) ابن ماجہ (۵۹۹) طبرانی صغیر (۸۱/۲) بیہقی (۱۷۵/۱) أبو نعیم فی الحلیۃ (۲۰/۴) دارمی (۱۹۲/۱) ابن أبی شیبہ (۱۰۰/۱)] حافظ ابن حجر نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ [تلخیص الحبیبر (۱۲۴/۱) اور شیخ حازم علی قاضی نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔ [التعلیق علی سبل السلام (۲۰۳/۱)]
- (۳) [بحاری (۱) کتاب بدء الوحي: باب کیف کان بدء الوحي ...]

(۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب غسل جنابت فرماتے تو اس طرح آغاز کرتے پہلے ہاتھ دھوتے پھر دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالتے اور اپنا عضو مخصوص دھوتے ﴿ثم يتوضأ﴾ ”پھر وضوء کرتے“ پھر پانی لے کر اپنی انگلیوں کے ذریعے سر کے بالوں کی تہہ (جزوں) میں داخل کرتے، پھر تین چلو بھر کے یکے بعد دیگرے سر پر ڈالتے، پھر باقی سارے بدن پر پانی بہاتے ﴿ثم يغسل رجله﴾ ”پھر (آخر میں) اپنے دونوں پاؤں دھوتے۔“ (۱)

(۲) حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں نبی ﷺ کے لیے پانی رکھتی اور آپ اس سے (اس طرح) غسل فرماتے: پہلے اپنے دونوں ہاتھوں پر پانی ڈال کر انہیں دو یا تین مرتبہ دھوتے، پھر اپنے دائیں ہاتھ پر پانی ڈال کر اپنی شرمگاہ دھوتے، پھر اپنے ہاتھ کو زمین پر ملے، پھر کلی کرتے اور ناک میں پانی چڑھا کر اپنے چہرے اور دونوں ہاتھوں کو دھوتے پھر اپنے سر کو تین مرتبہ دھوتے، پھر اپنے سارے جسم پر پانی بہا دیتے، پھر اس جگہ سے علیحدہ ہوتے ﴿فغسل رجله﴾ ”اور اپنے دونوں پاؤں دھولیتے۔“ (۲)

(۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ﴿كان رسول الله لا يتوضأ بعد الغسل﴾ ”رسول اللہ ﷺ غسل کے بعد وضوء نہیں فرماتے تھے۔“ (۳)

(۴) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جب ان سے غسل کے بعد وضوء کرنے کے متعلق دریافت کیا گیا تو انہوں نے جواب میں کہا ﴿وأي وضوء أعم من الغسل﴾ ”اور کون سا وضوء غسل سے زیادہ عام ہے (یعنی وضوء تو غسل میں ہی شامل ہے)۔“ (۴)

(نوٹ) محدث کے لیے صرف غسل وضوء کی نیابت نہیں کر سکتا (بلکہ اسے الگ وضوء کرنا پڑے گا) اور غسل جنابت میں غسل سے پہلے اعضاء وضوء دھونا مستحب ہے واجب نہیں کیونکہ یہ تمام اعضاء دوران غسل دھولے جاتے ہیں۔ (۵)

(۱) [بخاری (۲۷۲، ۲۴۸) کتاب الغسل: باب الوضوء قبل الغسل، مؤطا (۴۴۱) أحمد (۵۲۶) مسلم

(۳۱۶) أبو داود (۲۴۲) ترمذی (۱۰۴) نسائی (۲۰۵/۱) ابن ماجہ (۵۷۴) دارمی (۱۹۱/۱) الأم للشافعی

(۴۰۱) مسند شافعی (۱۱۰) عبد الرزاق (۹۹۷) مسند جمیدی (۱۶۳) أبو یعلیٰ (۴۴۳) بیہقی

(۱۶۵/۱) شرح السنة (۳۴۰/۱)]

(۲) [أحمد (۳۳۰/۱) بخاری (۲۵۷) کتاب الغسل: باب الغسل مرة واحدة، مسلم (۳۱۷) دارمی (۱۹۱/۱)

أبو داود (۴۵۰) ترمذی (۱۰۳) نسائی (۲۰۴/۱) ابن ماجہ (۵۷۳) بیہقی (۱۷۳/۱)]

(۳) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۲۵) کتاب الطہارة: باب فی الوضوء بعد الغسل، أبو داود (۲۵۰) ترمذی

(۱۰۷) نسائی (۲۰۹/۱) ابن ماجہ (۵۷۹) أحمد (۱۹۶/۱) حاکم (۱۵۳/۱) شرح السنة (۳۴۳/۱)]

(۴) [مصنف ابن أبي شيبة (۷۴۳)]

(۵) [المجموع (۱۸۶/۲)]

(شوکانیؒ) اسی قول کی مثل نقل کرنے کے بعد رقمطراز ہیں کہ امام ابن بطلانؒ نے اجماع نقل کیا ہے کہ غسل کے ساتھ وضوء واجب نہیں لیکن یہ (اجماع کا) دعویٰ درست نہیں۔ (۱)

اگرچہ علماء نے اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے۔ (۲) لیکن حقیقت یہی ہے کہ غسل سے پہلے وضوء واجب نہیں ہے کیونکہ وجوب کی کوئی دلیل ہمارے علم میں نہیں۔

(ابن حزمؒ) غسل کے ساتھ وضوء واجب نہیں۔ (۳)

(البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

کلی کرے اور ناک میں پانی چڑھائے۔

دوران غسل کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے کے وجوب میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

(حنابلہؒ، حنفیہؒ) یہ دونوں عمل غسل میں واجب ہیں۔

(مالکیہؒ، شافعیہؒ) یہ وضوء کی طرح غسل میں بھی واجب نہیں ہیں۔ (۵)

(واجب) وجوب کا قول رائج ہے۔ کیونکہ احادیث میں مکمل جسم دھونے کا حکم ہے اور مضمضہ و استنشاق (کلی اور ناک میں پانی چڑھانا) اگرچہ بدن کے ظاہری حصے نہیں ہیں لیکن نبی ﷺ کا وضوء اور غسل میں انہیں اختیار کرنا اس بات کا ثبوت ہے کہ یہ دونوں بدن کے ظاہری حصے کے ہی حکم میں ہیں۔ (۶)

جن اعضاء کو ملنا ممکن ہوا نہیں اچھی طرح ملے

تا کہ اچھی طرح طہارت و پاکیزگی حاصل ہو جائے۔ یاد رہے کہ یہ عمل مستحب ہے واجب نہیں ہے۔

(ابن حجرؒ) (جسم کو) ملنے کے وجوب میں اختلاف کیا گیا ہے اور اکثر (اہل علم) نے اسے واجب قرار نہیں دیا۔ (۷)

(ابن قدامؒ) آدمی پر غسل اور وضوء کے دوران اپنے جسم پر ہاتھ پھیرنا واجب نہیں ہے جبکہ اسے یقین ہو یا ظن غالب

(۱) [نیل الأوطار (۳۶۴/۱)]

(۲) [المجموع (۲۱۰/۲) المغنی (۲۱۸/۱) بدائع الصنائع (۳۴۱/۱) الأصل (۲۳۱/۱)]

(۳) [المحلی (۲۸۱/۲)]

(۴) [تمام المنة (ص ۱۳۰)]

(۵) [بداية المجتهد (۴۲۱/۱) المہذب (۳۱۱/۱) فتح القدیر (۳۸۱/۱) الدر المختار (۱۴۰/۱) مراقی الفلاح

(ص ۱۷۱) اللباب (۲۰۱/۱) الشرح الصغير (۱۶۶/۱) الشرح الكبير (۱۳۲/۱) القوانين الفقهية (ص ۲۶۱)

مغنی المحتاج (۷۲۱/۱) سل السلام (۲۰۴/۱)]

(۶) [السیل الحرار (۱۱۲/۱)]

(۷) [فتح الباری (۳۰۹/۱)]

ہو کہ پانی اس کے سارے جسم تک پہنچ چکا ہے۔ اور یہی قول امام حسن، امام غنی، امام شعبی، امام حماد، امام ثوری، امام اوزاعی، امام شافعی، امام اسحاق اور اصحاب الرائے کا ہے۔ (۱)

دائیں اطراف سے شروع کرنا مستحب ہے

(۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کے غسل جنابت کے متعلق بیان کرتی ہیں کہ ﴿فبدأ بشق رأسه الأيمن ثم الأيسر﴾ ”آپ ﷺ نے اپنے سر کے دائیں حصے کو پہلے (دھونا) شروع کیا پھر بائیں کو شروع کیا۔“ (۲)
(شوکانیؒ) اس حدیث کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ (غسل کرتے ہوئے) دائیں اطراف سے ابتداء کرنا مستحب ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ (۳)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿أنه كان يعجبه التيمم في تنعله وترجله وطهوره وفي شأنه كله﴾ ”آپ ﷺ کو اپنے جوتا پہننے میں کنگھی کرنے میں وضوء کرنے میں اور دیگر تمام کاموں میں دائیں طرف سے شروع کرنا پسند تھا۔“ (۴)

اس حدیث کے عموم سے بھی مذکورہ مسئلے کے اثبات کے لیے استدلال کیا گیا ہے۔

(نوویؒ) ہر باعزت و باوقار کام کو دائیں طرف سے شروع کرنا اور اس کے مخالف و متضاد کام کو بائیں طرف سے شروع کرنا شریعت کا مستقل قاعدہ ہے۔ (۵)

دورانِ غسل سر پر تین مرتبہ پانی بہانا مستحب ہے

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كان النبي ﷺ يفرغ على رأسه ثلاثاً﴾ ”نبی ﷺ اپنے سر پر تین مرتبہ پانی ڈالتے تھے۔“

(نوویؒ) اس مسئلے میں کوئی اختلاف نہیں۔ (۶)

(۱) [المغنی لابن قدامة (۲/۱۸۱)]

(۲) [بخاری (۲۵۸) کتاب الغسل: باب من بدأ بالجلاب أو الطيب عند الغسل، مسلم (۳/۱۸) أبو داود (۲۴۰)]

نسائی (۲۰۶/۱) (۴۲۴) ابن خزيمة (۲۴۵)

(۳) [نیل الأوطار (۳۶۵/۱)]

(۴) [بخاری (۴۲۶/۱۶۷) کتاب الوضوء: باب التيمم في الوضوء والغسل، مسلم (۶۲۸) أبو داود (۴۱۴۰)]

ترمذی (۶۰۸) نسائی (۷۸/۱) ابن ماجہ (۴۰۱) أبو عوانة (۲۲۲/۱) شرح السنة (۳۱۰/۱)

(۵) [شرح مسلم (۱/۶۳۲)]

(۶) [شرح مسلم (۲/۲۴۶)]

البتہ واضح رہے کہ واجب صرف ایک مرتبہ پانی بہانا ہی ہے جیسا کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے۔ (۱)
غسل کے بعد تویلیے کا استعمال اور ہاتھوں کو جھاڑنا

ایسا کرنا جائز و درست ہے جیسا کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿ففساؤ لہ ثوبا فلم یأخذہ فانطلق وهو ینفض یدہ﴾ ”میں نے آپ ﷺ کو (غسل کے بعد) کپڑا پیش کیا لیکن آپ ﷺ نے اسے نہ پکڑا اور چل پڑے نیز اپنے ہاتھوں کو جھاڑنا شروع کر دیا۔“ (۲)

اس حدیث سے مندرجہ ذیل امور سامنے آتے ہیں:

- (۱) حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا تویلیے پیش کرنا اس بات کا ثبوت ہے کہ آپ ﷺ اسے استعمال کرتے تھے البتہ اس وقت آپ ﷺ نے اس سے گریز کیا۔
- (۲) اگر بالفرض ایسا نہ بھی ہو تب بھی مجرد آپ ﷺ کے کسی کام کو ترک کر دینے سے اس کی ممانعت لازم نہیں آتی تا وقتیکہ ممانعت کی کوئی واضح دلیل نمل جائے اور اصل اباحت و جواز ہی ہے۔
- (۳) اسی حدیث سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ غسل کے بعد ہاتھوں کو جھاڑنا درست ہے اور جس روایت میں اس عمل کی ممانعت موجود ہے وہ ضعیف ہے۔ (۳)

جیسا کہ ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿لا تنفضوا أیدیکم فی الوضوء فإنہا مراوح الشیطان﴾ ”وضوء میں اپنے ہاتھوں کو مت جھاڑو کیونکہ یہ شیطان کے سگھے ہیں۔“ (۴)
(شیخ ابن تیمیہ) انسان کے لیے جائز ہے کہ اگر وہ وضوء کرے تو اپنے اعضاء کو (تویلیے وغیرہ کے ساتھ) صاف کر لے اور اسی طرح اگر غسل کرے تب اس کے لیے اپنے اعضاء کو صاف کرنا جائز ہے۔ کیونکہ عبادات کے علاوہ ہر چیز میں اصل حلت ہے تا وقتیکہ حرمت پر کوئی دلیل قائم ہو جائے۔

اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی جس حدیث میں ہے کہ ”جب رسول اللہ ﷺ غسل سے فارغ ہوئے تو وہ آپ کے پاس تویلیے لے کر آئیں لیکن آپ نے اسے واپس کر دیا اور اپنے ہاتھ سے پانی جھاڑنا شروع کر دیا“ بلاشبہ آپ کا تویلیے کو واپس لوٹا دینا اس کی کراہت پر دلالت نہیں کرتا کیونکہ عین ممکن ہے کہ تویلیے میں کوئی ایسی چیز لگی ہو جس کی وجہ سے آپ نے تویلیے کا استعمال ناپسند کیا ہو اور اسی وجہ سے آپ نے اپنے ہاتھ سے پانی جھاڑنا شروع کر دیا۔

(۱) [بخاری (۲۵۷) کتاب الغسل: باب الغسل مرة واحدة]

(۲) [بخاری (۲۷۶) کتاب الغسل: باب نقض الیدین من الغسل عن الجنابة]

(۳) [سبل السلام (۱۹۷/۱)]

(۴) [امام شوکانیؒ نے اسے ضعیف کہا ہے۔ نیل الاوطار (۳۶۲/۱)]

بعض حضرات تو یہ بھی کہتے ہیں کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا رسول اللہ ﷺ کو تولیہ پیش کرنا اس بات کا ثبوت ہے کہ تولیہ کا استعمال ان کے ہاں جائز اور معروف کام تھا ورنہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کو تولیہ پیش کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ اور سب سے اہم چیز یہ ہے کہ اس قاعدے کو سمجھا جائے کہ عبادات کے سوا ہر چیز میں اصل حلت ہے حتیٰ کہ حرمت پر کوئی دلیل قائم ہو جائے۔ (۱)

کیا عورت اور مرد کے غسل جنابت میں کوئی فرق ہے؟

(سعودی مجلس افتاء) غسل جنابت کے طریقے میں مرد اور عورت کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ اور نہ ہی ان دونوں میں سے کسی ایک کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ دھونے کے لیے اپنے بال کھولے بلکہ اتنا ہی کافی ہے کہ وہ اپنے سر پر پانی کے تین چلو ڈال لے پھر اپنے سارے جسم پر پانی بہالے۔ (۲)

فرض غسل کے دوران عورت کا سر کی مینڈھیاں کھولنا کیسا ہے؟

غسل جنابت کرتے ہوئے عورت پر ضروری نہیں کہ وہ اپنے سر کی مینڈھیاں کھولے جیسا کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میں اپنے سر کے بال (مینڈھیاں کی صورت میں) باندھ لیتی ہوں۔ کیا غسل جنابت کے لیے ان کو کھولوں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: لا إنما يكفيك أن تحنّی علی راسك ثلاث حشیات ﴿”نہیں، بس تمہیں اتنا ہی کافی ہے کہ تم اپنے سر پر تین چلو پانی بہا دیا کرو۔“﴾ (۳)

(امیر صنعانی) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی جس حدیث میں بال کھولنے کا حکم ہے وہ اس کے متعارض نہیں کیونکہ اس میں حکم استحباب کے لیے ہے۔ (۴)

علاوہ ازیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہی مروی ایک روایت سے یہ ثبوت ملتا ہے کہ بال نہ کھولنا بھی جائز ہے جیسا کہ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اطلاع ملی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما عورتوں کو غسل جنابت اور غسل حیض کے لیے سر کے بال کھولنے کا حکم دیتے ہیں۔ اس پر انہوں نے اظہار تعجب کیا کہ عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو تو (اس مسئلے کا) علم ہی نہیں ہے وہ کیسے عورتوں کو بال کھولنے کا حکم دیتے ہیں اس سے تو بہتر ہے کہ وہ عورتوں کو سر منڈوانے کا حکم دے دیں۔ (اور یاد رکھو!) میں اور رسول اللہ ﷺ ایک ہی نبی نما برتن میں غسل کر لیا کرتے تھے اور میں صرف سر پر تین

(۱) [فتاویٰ اسلامیہ (۲۲۲/۱)]

(۲) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمیة والإفتاء (۳۲۰/۱۵)]

(۳) [أحمد (۳۱۵/۶) مسلم (۳۳۰) کتاب الحيض: باب حکم صفائر المغتسلۃ، أبو داود (۲۵۱) ترمذی

(۱۰۵) نسائی (۱۳۱/۱) ابن ماجہ (۶۰۳)]

(۴) [نسب السلام (۱۹۹/۱)]

مرتبہ پانی ڈال لیتی تھی (یعنی سر کے بال کھول کر دھونے کی ضرورت نہیں سمجھتی تھی)۔ (۱)

جس حدیث میں حائضہ کے لیے بال کھولنے کا حکم ہے اس کے الفاظ یہ ہیں: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے انہیں دورانِ حیض فرمایا:

﴿انقضی شعرك و اغتسلی ای فی الحيض﴾ ”اپنے بال کھولو اور غسل کرو یعنی غسل حیض میں۔“ (۲)

(ابن حجر) حدیث کا ظاہر وجوب ہی ہے۔ امام حسنؒ اور امام طاووسؒ بھی جنسی کے علاوہ حائضہ کے متعلق اسی کے قائل ہیں۔ امام احمدؒ نے بھی یہی موقف اختیار کیا ہے۔ (۳)

(البانیؒ) مذکورہ دونوں احادیث میں تعارض نہیں ہے۔ انہیں اس طرح جمع کیا جائے گا کہ غسل حیض میں مینڈھیاں کھولنا واجب ہے اور غسل جنابت میں کھولنے کی ضرورت نہیں۔ (۴)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں کہ امام صنعانیؒ نے جس روایت سے استدلال کرتے ہوئے یہ کہا ہے کہ حائضہ عورت کے لیے بال کھولنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے وہ ضعیف ہے لہذا ان کا یہ استدلال صحیح نہیں۔ (۵)

(شیخ حسین بن عودہ) غسل جنابت میں عورت پر اپنے سر کی مینڈھیاں کھولنا ضروری نہیں لیکن غسل حیض میں اس پر واجب ہے کہ وہ اپنے سر کی مینڈھیاں کھولے۔ (۶)

نبی کریم ﷺ کتنے پانی سے غسل فرماتے تھے؟

رسول اللہ ﷺ تقریباً ایک صاع (اڑھائی کلوگرام) پانی سے غسل کر لیا کرتے تھے جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كان النبي يغتسل بالصاع إلى خمسة أمداد ويتوضأ بالمد﴾ ”نبی ﷺ ایک صاع (یعنی چار مد پانی) سے لے کر پانچ مد پانی تک سے غسل اور ایک مد پانی سے وضوء کر لیا کرتے تھے۔“ (۷)

چونکہ آپ ﷺ کا عواماً یہی فعل تھا لہذا حتی الوسع کوشش کر کے اتنا ہی پانی استعمال کرنا اور اسراف سے اجتناب

(۱) [أحمد (۴۳/۶) مسلم (۲۳۱) کتاب الحيض: باب حكم صفائر المغتسلۃ نسائي (۲۰۳/۱) ابن ماجه (۶۰۴) ابن خزيمة (۲۴۷)]

(۲) [صحيح: الصحيح (۱۸۸)]

(۳) [فتح الباری (۴۱۸/۱)]

(۴) [الصحيحه (تحت الحديث / ۱۸۸) نظم الفوائد (۲۷۵/۱)]

(۵) [الضعيفة (تحت الحديث / ۹۳۷) نظم الفوائد (۲۷۶/۱)]

(۶) [الموسوعة الفقهية الميسرة (۲۰۰/۱)]

(۷) [بخاری (۲۰۱) کتاب الوضوء: باب الوضوء بالمد مسلم (۳۲۵) أحمد (۱۱۲/۳) نسائي (۵۷/۱) دارمی

(۱۷۵/۱) ابن أبي شيبة (۵۶/۱) ابن خزيمة (۱۱۶) ابن حبان (۱۲۰۳)]

کرنا ہی مندوب و مستحب ہے تاہم اگر زائد پانی استعمال کر لیا جائے تو اس میں بھی کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ یہ حدیث پانی کی تعیین و تحدید کے لیے نہیں بلکہ محض آپ ﷺ کے فعل کے بیان کے لیے ہے۔

علاوہ ازیں آپ ﷺ سے ایک ”فرق“ (یعنی ایک بڑے برتن کہ جس میں تقریباً نو (9) سیر پانی سما جاتا ہے، پانی سے بھی غسل کرنا صحیح حدیث سے ثابت ہے۔ (۱)

(ابن قدامہؒ) اگر کوئی وضوء میں دعا اور غسل میں صاع سے زیادہ پانی استعمال کرے تو یہ جائز ہے۔..... تاہم اتنا ضرور ہے کہ پانی استعمال کرنے میں اسراف و حد سے تجاوز کرنا مکروہ ہے۔ (۲)

غسل کے وقت چھینا اور ستر ڈھانپنا

غسل کے وقت چھینا مستحب ہے جبکہ ستر ڈھانپنا بہر حال واجب ہے جیسا کہ حضرت یحییٰ بن اُمیہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”بلا شبر اللہ تعالیٰ حیادار اور پوشیدہ و چھپے ہوئے ہیں اور حیا اور پردہ کو ہی پسند فرماتے ہیں لہذا ﴿فَإِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَرْ﴾“ جب تم میں سے کوئی غسل کرے تو اسے چھینا چاہیے۔“ (۳) (شوکانیؒ) یہ حدیث بظاہر وجوب پر دلالت کرتی ہے لیکن بیشتر دلائل سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ حکم وجوب کے لیے نہیں بلکہ استحباب کے لیے ہے۔ (۴)

نیز ستر ڈھانپنے کا وجوب تو مسلم ہے اور اس کے دلائل میں مندرجہ ذیل حدیث ہی کافی ہے:

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿احْفَظْ عَوْرَتَكَ إِلَّا مِنْ زَوْجَتِكَ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾ ”اپنی بیوی اور لونڈی کے علاوہ (ہر ایک سے) اپنے ستر کی حفاظت کرو۔“ (۵)

ایسے حمام میں غسل کا حکم جس کے ساتھ بیت الخلاء بھی ہو

(سعودی مجلس افتاء) سب سے بہتر یہ ہے کہ نہانے کی جگہ قضائے حاجت کی جگہ سے جدا ہو اور نجاست کی جگہ اتنی دور ہو کہ نہانے کی جگہ پر اس کی کوئی چیز نہ پہنچ سکے۔ لیکن اگر نجس یا حائضہ انتطار حیض کے بعد ایسے حمام میں غسل

(۱) [بخاری (۲۵۰) کتاب الغسل: باب غسل الرجل مع امرأته، مسلم (۳۱۹) أحمد (۳۷/۶) حمیدی (۱۵۹) أبو داود (۲۳۸) نسائی (۱۲۷/۱) ابن ماجہ (۳۷۶)]

(۲) [المغنی لابن قدامة (۲۹۷/۱)]

(۳) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۳۸۷) کتاب الحمام: باب النهی عن التمری، أبو داود (۴۰۱۳، ۴۰۱۲)]

نسائی (۲۰۰/۱) أحمد (۲۲۴/۴)

(۴) [نیل الأوطار (۳۷۵/۱)]

(۵) [حسن: صحیح أبو داود (۳۳۹۰) کتاب الحمام: باب فی التمری، أبو داود (۴۰۱۷)]

کرے جو قضاے حاجت کی جگہ سے الگ نہ ہو تو اس کا غسل صحیح ہوگا اور اس پر لازم ہے کہ جیسے بھی ممکن ہو پلید چھینٹوں سے اپنے آپ کو محفوظ رکھے۔ (۱)

عورت کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرنا کیسا ہے؟

(۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ

﴿أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَغْتَسِلُ بِفَضْلِ مِعْمُونَةَ﴾

”رسول اللہ ﷺ اپنی اہلیہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے بچے ہوئے غسل کے پانی سے نہالیا کرتے تھے۔“ (۲)

(۲) سنن ابن ماجہ کی روایت میں یہ لفظ ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی اہلیہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ

﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَوَضَّأَ بِفَضْلِ غَسْلِهَا مِنَ الْجَنَابَةِ﴾

”نبی کریم ﷺ نے ان کے غسل جنابت سے بچے ہوئے پانی سے وضوء کیا۔“ (۳)

(۳) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ

﴿أَغْتَسَلَ بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَفْنَةٍ فَجَاءَ النَّبِيُّ ﷺ لِيَغْتَسِلَ أَوْ يَتَوَضَّأَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ!

إِنِّي كُنْتُ جَنَابًا فَقَالَ: الْمَاءُ لَا يَجْنُبُ﴾

”ازواج مطہرات میں سے ایک نے ٹب نمابرتن میں غسل کیا۔ نبی کریم ﷺ تشریف لائے تاکہ اس میں باقی

بچے ہوئے پانی سے غسل فرمالیں یا وضوء کر لیں تو اس نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ میں نے اس میں حالت جنابت

سے غسل کیا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا: پانی ناپاک نہیں ہوتا۔“ (۴)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عورت کے غسل جنابت سے بچے ہوئے باقی پانی سے غسل کیا جاسکتا ہے۔ تاہم

ایک روایت میں اس سے ممانعت بھی مذکور ہے اور وہ روایت یہ ہے:

رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی بیان کرتے ہیں کہ

﴿نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَغْتَسِلَ الْمَرْأَةُ بِفَضْلِ الرَّجُلِ أَوْ الرَّجُلُ بِفَضْلِ الْمَرْأَةِ وَلِيُغْتَرِفَا جَمِيعًا﴾

(۱) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (۸۶/۵)]

(۲) [مسلم (۳۲۳) کتاب الحيض: باب القدر المستحب من الماء في غسل الجنابة]

(۳) [صحيح: صحيح ابن ماجه (۲۹۸) کتاب الطهارة: باب الرخصة بفضل وضوء المرأة ابن ماجه (۳۷۲)]

(۴) [صحيح: صحيح ابن ماجه (۲۹۶) کتاب الطهارة: باب الرخصة بفضل وضوء المرأة ابن ماجه (۳۷۰) ابو

داود (۷۸) کتاب الطهارة: باب الماء لا يجنب ترمذی (۶۵) کتاب الطهارة: باب ما جاء في رخصة في

ذلك نسائي (۳۲۴) احمد (۲۱۰۲)]

”رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے کہ عورت مرد کے بچے ہوئے غسل کے پانی سے غسل کرے یا مرد عورت کے باقی ماندہ پانی سے غسل کرے۔ ہاں دونوں اکٹھے چلو لے لیں (تو کوئی حرج کی بات نہیں)۔“ (۱)

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر میاں بیوی دونوں اکٹھے ایک ہی برتن سے پانی لے کر نہائیں تو مباح و جائز ہے۔ لیکن صرف خاوند یا صرف بیوی کے غسل جنابت سے بچا ہوا پانی دوسرے کے لیے استعمال کرنا جائز نہیں۔

مندرجہ دونوں طرح کی احادیث کو اہل علم نے یوں جمع کیا ہے کہ جن احادیث میں بچے ہوئے پانی کے جواز کا ذکر ہے ان سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر کوئی ایسا کرے گا تو اسے گناہ نہیں ہوگا اور جس حدیث میں ممانعت ہے وہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ ایسا نہ کرنا ہی بہتر و اولیٰ ہے اور اس میں بھی تنزیہی ہے تحریمی نہیں۔

(صنعتی) زیادہ ظاہر بات یہ ہے کہ دونوں طرح جائز ہے (یعنی اگر کوئی بچے ہوئے پانی سے غسل کر لے تب بھی جائز ہے اور اگر کوئی نہ کرے تو بھی کوئی مضائقہ نہیں) اور ممانعت کو تنزیہ پر محمول کیا جائے گا۔ (۲)

(شیخ حسین بن عودہ) بعض اہل علم نے دلائل کے درمیان تطبیق دیتے ہوئے یہی کوئی تنزیہی پر محمول کیا ہے۔ (۳)

(ابن حجر) انہوں نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔ (۴)

(۱) [صحیح: صحیح ابو داؤد (۷۴) کتاب الطہارۃ: باب التہی عن ذلک، ابو داؤد (۸۱) نسائی (۱۳۰)]

(۲) [سبل السلام (۲۶/۱)]

(۳) [الموسوعة الفقهية الميسرة (۲۱/۸۱)]

(۴) [فتح الباری (۳۰۰/۱)]

مسنون غسلوں کا بیان

باب الاغسال المسنونة

نماز جمعہ کے لیے غسل مسنون ہے

غسل جمعہ کی مشروعیت میں کوئی اختلاف نہیں ہے البتہ اختلاف اس مسئلے میں ہے کہ کیا غسل جمعہ واجب ہے یا محض سنت مؤکدہ ہے۔

وجوب کے قائل حضرات کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (1) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم﴾ ”ہر بالغ شخص پر جمعہ کے دن غسل کرنا واجب ہے۔“ (۱)
- (2) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا جاء أحدكم إلى الجمعة فليغتسل﴾ ”تم میں سے جب کوئی جمعہ کے لیے آئے تو غسل کرے۔“ (۲)
- (3) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿حق على كل مسلم أن يغتسل في كل سبعة أيام يوما يغتسل فيه رأسه وجسده﴾ ”ہر سات دنوں میں ایک دن غسل کرنا ہر مسلمان پر حق ہے وہ اس (غسل) میں اپنے سر اور جسم کو دھوئے۔“ (۳)
- (4) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ صرف وضوء کر کے کچھ تاخیر سے جمعہ میں حاضر ہوئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دوران خطبہ انہیں ڈانٹا اور کہا ﴿أن رسول الله ﷺ كان يأمر بالغتسل﴾ ”کہ رسول اللہ ﷺ تو (جمعہ کے دن) غسل کا حکم دیا کرتے تھے۔“ (۴)

- (۱) [بخاری (۸۵۸) کتاب الأذان: باب وضوء الصبيان و متى يجب عليهم الغسل والطهور، مسلم (۸۴۶) أبو داود (۳۴۱) نسائی (۹۳/۳) ابن ماجہ (۱۰۸۹) ابن الحارود (۲۸۴) أحمد (۶۱۳) بیہقی (۱۸۸/۳)]
- (۲) [بخاری (۸۷۷) کتاب الجمعة: باب فضل الغسل يوم الجمعة مسلم (۸۴۴) أبو داود (۳۴۲) نسائی (۹۳/۳) ابن ماجہ (۱۰۸۸) أحمد (۳۷/۲) حمیدی (۶۰۸) ابن خزيمة (۱۲۵/۳) ابن الحارود (۲۸۳) بیہقی (۱۸۸/۳)]

- (۳) [بخاری (۸۹۷، ۸۹۸) کتاب الجمعة: باب هل على من لم يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان، مسلم (۸۴۹) بیہقی (۱۸۸/۳) عبدالرزاق (۵۲۹۷) ابن خزيمة (۱۷۶۱) ابن حبان (۱۲۳۴) طحاوی (۱۱۹/۱)]

- (۴) [بخاری (۸۷۸) کتاب الجمعة: باب فضل الغسل يوم الجمعة مسلم (۸۴۵) موطا (۱۰۱/۱) ترمذی (۴۹۴) عبدالرزاق (۵۲۹۲) ابن حبان (۱۲۳۰) شرح معانی الآثار (۱۱۸/۱) بیہقی (۲۹۴/۱)]

(5) امام ابن حزمؒ نے حضرت عمرؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابوسعید خدریؓ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت عمرو بن سلیمؓ، امام عطاء، امام کعب اور امام مسیب بن رافع رحمہم اللہ اجمعین سے وجوب کا قول نقل کیا ہے۔ (۱)

(6) حضرت عمرو بن سلیم انصاری رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ ”میں گواہی دیتا ہوں کہ (مجھے کا) غسل واجب ہے۔“ (۲)

(ابن حجرؒ) غسل جمعہ فرض ہے۔ (۳)

(ابن حزمؒ) جمعہ کے دن غسل فرض و لازم ہے۔ (۴)

(ابن قیمؒ) جمعہ کے دن غسل کا حکم بہت زیادہ مؤکد ہے اور اس کا وجوب بقیہ مختلف اشیاء کے وجوب سے زیادہ قوی ہے۔ (۵)

(البانیؒ) وجوب کا قول ہی برحق ہے۔ (۶)

(شیخ ابن عثیمینؒ) نماز جمعہ کے لیے غسل واجب ہے۔ (۷)

عدم وجوب کے قائل حضرات کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(1) حضرت سرہ جی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿من توضأ يوم الجمعة فيها و نعت ومن اغتسل فالغسل أفضل﴾ ”جمعہ کے دن جس نے وضو کیا اس نے اچھا اور بہتر کیا اور جس نے غسل کیا تو غسل افضل و بہترین ہے۔ (۸)

(2) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جس نے وضو کیا اور عمدہ وضو کیا پھر جمعہ کے لیے آیا اور توجہ سے سنتا رہا اور خاموش بھی رہا ﴿غفر له ما بين الجمعة الى الجمعة﴾ و زیادہ ثلاثہ ایام ﴿تو اس جمعہ سے اگلے جمعہ کے درمیان اور مزید تین دنوں﴾ (یعنی کل دس دنوں کے اس کے گناہوں) کو

(۱) [المحلی بالآثار (۲۵۶/۱)]

(۲) [بخاری (۸۸۰) کتاب الجمعة: باب الطيب للجمعة]

(۳) [فتح الباری (۱۳/۳)]

(۴) [المحلی بالآثار (۲۵۵/۱)]

(۵) [زاد المعاد (۳۶۵/۱)]

(۶) [تمام المنہ (ص ۱۲۰)]

(۷) [فتاویٰ منار الإسلام (۹۷/۱)]

(۸) [حسین: صحیح ابو داود (۳۴۱) کتاب الطہارۃ: باب فی الرخصة فی ترك الغسل يوم الجمعة، ابو داود

(۳۵۴) ترمذی (۴۹۷) نسائی (۹۴/۳) طحاوی (۱۱۹/۱) ابن الحارود (۲۸۵) بیہقی (۱۹۰/۳) ابن

خزيمة (۱۷۵۷) تاریخ بغداد (۳۵۲/۲) أحمد (۱۱۵۰)]

بخش دیا جائے گا۔“ (۱)

(۳) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی جس روایت میں ہر بالغ پر غسل جمعہ کے وجوب کا بیان ہے اس میں مزید یہ الفاظ بھی ہیں ”اور مسواک اور حنظل استطاعت خوشبو لگانا (واجب ہے)۔“ (۲)

ان الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ جمعہ کے دن مسواک اور خوشبو لگانا واجب نہیں ہے اس لیے غسل بھی واجب نہیں ہے کیونکہ ان سب کا عطف ایک ہی حکم کا متقاضی ہے۔

(۴) بروز جمعہ غسل کے وجوب کا سبب یہ تھا کہ صحابہ مشکل حالات کی بنا پر موسم گرما میں بھی اُردنی لباس پہننے ہوتے تھے۔ جس وجہ سے مسجد میں اُن کے پسینے کی بدبو پھیل جاتی تھی تو آپ ﷺ نے انہیں فرمایا ﴿لَوْ أَنَّكُمْ تَطَهَّرْتُمْ لَبُوءَ مَكَمَ هَذَا﴾ ”اگر تم اس دن غسل کر لیا کرو تو بہتر ہے۔“ (۳)

معلوم ہوا کہ غسل کے وجوب کا ایک خاص سبب تھا جب وہ سبب زائل ہو گیا تو وجوب کا حکم بھی زائل ہو گیا۔ (ابو حنیفہ، مالک، شافعی، احمد) غسل جمعہ سنتِ مؤکدہ ہے واجب نہیں ہے۔ (۴)

(ابن تیمیہ) غسل جمعہ مستحب ہے البتہ جس میں پسینے کی وجہ سے بدبو ہو اور نمازی اور فرشتے اس سے تکلیف محسوس کر سکتے ہوں تو اس پر واجب ہے۔ (۵)

(جہور) غسل جمعہ مستحب ہے۔ (۶)

”امیر صنعانی“ زیادہ احتیاط اسی میں ہے کہ غسل جمعہ چھوڑا نہ جائے۔ (۷)

(وہب زحلی) غسل جمعہ سنتِ مؤکدہ اور مستحب ہے۔ (۸)

(ترمذی) اس حدیث ﴿مَنْ تَوَضَّأَ فِيهَا وَنَعِمَتْ.....﴾ کے بعد رقمطراز ہیں کہ ”صحابہ اور ان کے بعد میں آنے

(۱) ’المسلم‘ (۷۵۷) کتاب الجمعة: باب فضل من استمع وأصغت في الخطبة ابن ماجہ (۱۰۹۰، ۱۰۵۰)

ترمذی (۴۹۸) أحمد (۴۲۴/۲) ابن خزيمة (۱۷۵۶) ابن أبي شيبة (۹۷/۲) بیہقی (۲۲۳/۳)

(۲) [صحيح: صحيح أبو داود (۳۳۲) كتاب الطهارة: باب في الغسل يوم الجمعة، أبو داود (۳۴۴)]

(۳) [بخاری (۹۰۳) كتاب الجمعة: باب وقت الجمعة إذا زالت الشمس، مسلم (۸۴۷) أبو داود (۳۵۲) بیہقی

[[۲۹۵/۱]]

(۴) [فتح القدیر (۴۴/۱) الدر المختار (۱۵۶/۱) الفوائد الفقهية (ص ۲۵۱) الشرح الصغير (۵۰۳/۱) كشاف

القناع (۱۷۱/۱) اللباب (۲۳/۱) مراقي الفلاح (ص ۱۸۱)]

(۵) [التعليق على سبل السلام للشيخ عبدالله بسام (۱۸۶/۱)]

(۶) [نيل الأوطار (۳۵۰/۱) المجموع (۵۳۰/۴)]

(۷) [سبل السلام (۱۸۹/۱)]

(۸) [الفقه الإسلامي وأدلته (۵۴۱/۱)]

والے اہل علم کا اسی پر عمل ہے۔ انہوں نے جمعہ کے دن غسل کو پسند تو کیا ہے لیکن اس رائے کا بھی اظہار کیا ہے کہ جمعہ کے دن وضوء غسل سے کفایت کر جاتا ہے۔ (۱)
 (شوکانیؒ) غسل جمعہ سنت مؤکدہ ہے۔ (۲)
 (عبد الرحمن مبارکپوریؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۳)
 (خطابیؒ) جمعہ کے لیے وضوء بھی کافی ہے البتہ غسل افضل تو ہے فرض نہیں۔ (۴)
 (سید سابقؒ) غسل جمعہ مستحب ہے۔ (۵)
 (راجح) مختلف صحیح احادیث کو ایک دوسرے پر ترجیح دینے سے انہیں جمع کر لینا بہتر ہے اور اصول کے مطابق بھی ہے یعنی غسل جمعہ سنت مؤکدہ اور مستحب ہے۔ (واللہ اعلم)
 Q جمعہ کے دن کے غسل سے مراد نماز جمعہ کے لیے غسل ہے جیسا کہ گذشتہ صحیح احادیث اس پر شاہد ہیں مثلاً ﴿إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ﴾ ”جب تم سے کوئی (نماز) جمعہ کے لیے آئے تو اسے چاہیے کہ غسل کرے۔“ (۶)

عیدین کے لیے غسل مسنون ہے

حضرت فاکہ بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ النَّحْرِ﴾ ”نبی ﷺ جمعہ کے دن، عید الفطر کے دن اور عید الاضحیٰ کے دن غسل کیا کرتے تھے۔“ (۷)
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی اسی معنی میں حدیث مروی ہے لیکن وہ بھی ضعیف ہے۔ (۸)
 امام بزارؒ نے حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ (۹)

- (۱) [ترمذی (۴۹۷) کتاب الصلاة: باب ما جاء في الوضوء يوم الجمعة]
- (۲) [السیل الحرار (۱۱۷/۱)]
- (۳) [تحفة الأحوذی (۲۴/۳)]
- (۴) [قفوا الأثر (۱۴۸/۱)]
- (۵) [فقه السنة (۵۱/۱)]
- (۶) [الروضة الندية (۱۶۸/۱)]
- (۷) [موضوع: إرواء الغلیل (۱۴۶) أحمد (۷۸/۴) ابن ماجہ (۱۳۱۶) کتاب إقامة الصلاة والسنة فيها: باب ما جاء في الاغتسال في العیدین] حافظ یومرئی نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے۔ [الزوائد (۴۳۱/۱)]
- (۸) [إرواء الغلیل (۱۴۶) تلخیص الجبیر (۸۰/۲) الدرایة (۵/۱) ابن ماجہ (۱۳۱۵)]
- (۹) [كشف الأستار (۶۴۸)] اسے شیخ محمد صحنی حن حلاقؒ نے تصحیح کہا ہے۔ [التعلیق علی السیل الحرار (۲۹۸/۱)] مگر امام بیہقیؒ نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ [المجمع (۱۹۸/۲)]

حافظ ابن حجر عسقلانیؒ امام بزارؒ کا قول نقل کرتے ہیں کہ ”مجھے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن غسل کے متعلق کوئی صحیح حدیث یاد نہیں۔ (۱)

گوکہ اس معنی میں جتنی احادیث مروی ہیں ان میں کچھ نہ کچھ ضعف بہر حال موجود ہے لیکن دیگر مختلف آثار صحابہ سے اس کی تائید ہوتی ہے جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿اِنَّهٗ كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ اَنْ يَّغْدُوَ اِلَى الْمَصَلٰى﴾ ”آپ رضی اللہ عنہما عید الفطر کے دن عید گاہ کی جانب جانے سے پہلے غسل کر لیا کرتے تھے۔“ (۲)

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی اسی معنی میں اثر منقول ہے لیکن وہ ضعیف ہے۔ (۳)

اسی طرح حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ، حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ اور حضرت سعید بن مسیبؒ سے بھی اس معنی کے آثار مروی ہیں لیکن وہ بھی ناقابل حجت و ضعیف ہیں۔ (۴)

(شوکانیؒ) اس مسئلہ میں کوئی ایسی دلیل موجود نہیں جس سے شرعی حکم ثابت ہو سکے۔ (۵)

(صدیق حسن خانؒ) اس مسئلہ میں مروی تمام روایات صحیح نہیں ہیں اور نہ ہی ان میں سے کوئی حسن لذاتہ یا حسن لغیرہ کے درجہ تک ہی پہنچتی ہے۔ (۶)

(ابن قیمؒ) (اگرچہ روایات ضعیف ہیں) لیکن حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ”جو بے حد شدت سے سنت کی پیروی کرتے تھے“ (کے عمل سے) ثابت ہے کہ وہ عید گاہ کی طرف نکلنے سے پہلے غسل کر لیا کرتے تھے۔ (۷)

مذکورہ تفصیل اس بات کی متقاضی ہے کہ غسل عیدین میں نبی کریم ﷺ سے تو کوئی صحیح حدیث مروی نہیں ہے البتہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر صحیح ہے لہذا فقہان احادیث کے وقت آثار صحابہ پر عمل کر لینا ہی زیادہ قرین قیاس ہے۔ (واللہ اعلم)

میت کو غسل دینے والے کے لیے غسل مسنون ہے

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ غَسَلَ مَيْتًا فَلْيَغْتَسِلْ وَمَنْ حَمَلَهُ

(۱) [تلخیص الحیبر (۸۱/۲)]

(۲) [صحیح: مؤطا (۱۷۷/۱) کتاب العیدین: باب العمل فی غسل العیدین، الأم للشافعی (۲۶۵/۱) امام نوویؒ

نے اسے صحیح کہا ہے۔ [المجموع (۶/۵)]

(۳) [الأم للشافعی (۲۶۵/۱) بیہقی (۲۷۸/۳) المجموع للنووی (۶/۵)]

(۴) [الأم للشافعی (۲۶۵/۱) بیہقی (۲۷۸/۳) المجموع للنووی (۶/۵-۷)]

(۵) [نیل الأوطار (۳۵۵/۱)]

(۶) [الروضة الندية (۱۶۹/۱)]

(۷) [زاد المعاد (۴۴۲/۱)]

فلینوضاً ﴿”جو شخص میت کو غسل دے اسے غسل کرنا چاہیے اور جو اسے اٹھائے وہ وضوء کرے۔“﴾ (۱)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ نبی ﷺ چار چیزوں کی وجہ سے غسل کر لیا کرتے تھے:

① جموع ② جنابت ③ سبگی لگوانا ④ میت کو غسل دینا۔ (۲)

(علی رضی اللہ عنہ، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ) میت کو غسل دینے والے پر غسل کرنا واجب ہے۔

(جمہور، مالک، شافعی) مستحب ہے۔

(احناف، لیث) نہ واجب ہے نہ مستحب ہے۔

(ابن قدامہ حنبلی) میت کو غسل دینے سے غسل واجب نہیں ہوتا۔ (۳)

(راجح) یہ غسل مستحب ہے۔ (۴)

اگرچہ گذشتہ احادیث وجوب کی متقاضی ہیں لیکن مندرجہ ذیل دلائل کی وجہ سے وجوب کا حکم استحباب کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔

(۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لیس علیکم فی غسل میتکم غسل إذا غسلتموه إن میتکم یموت طاهراً فحسبکم أن تغسلوا أبديکم ﴿”جب تم اپنی میت کو غسل دے چکو تو تم پر غسل (ضروری) نہیں ہے کیونکہ تمہاری میت پاکیزگی کی حالت میں فوت ہوئی ہے لہذا تمہیں اتنا ہی کافی ہے کہ تم اپنے ہاتھ دھو لو۔“﴾ (۵)

(۱) [صحیح: إرواء الغلیل (۱۷۳/۱) ترمذی (۹۹۳) کتاب الجنائز: باب ما جاء فی الغسل من غسل الميت، ابن ماجة (۱۴۶۳) عبد الرزاق (۶۱۱۱) ابن حبان (۷۵۱) الموارد) شرح السنة (۱۶۸/۲) حاکم (۳۵۴/۱) حافظ ابن حجر قسطنطنیہ کی کثرت طرق کی وجہ سے کم از کم یہ حدیث حسن درجہ کی ہے۔ [تلخیص الحییر (۱۳۷/۱) امام ابن قیم نے اس حدیث کی گیارہ اسناد بیان کی ہیں۔ [تہذیب السنن (۳۰۶/۴)]

(۲) [ضعیف: ضعیف أبو داود (۶۹۳) کتاب الجنائز: باب فی الغسل من غسل الميت، أبو داود (۳۱۶۰) ابن ابی شیبہ (۲۶۹/۳) أحمد (۱۵۲/۶) بیہقی (۲۹۹/۱) دار فطنی (۱۱۳/۱) یہ روایت ضعیف ہے [التعلیق علی السیل الحرار (۳۰۳/۱)] کیونکہ اس کی سند میں ”مصعب بن شیبہ“ راوی ضعیف ہے۔ [التقریب (۲۵۱/۲) الضعفاء للعلی (۱۹۶/۴) میزان الاعتدال (۱۲۰/۴) الحرح و التعديل (۳۰۵/۴) امام دار قطنی نے اس راوی کو غیر قوی، غیر حافظ کہا ہے جبکہ امام نسائی نے اسے بکر الحدیث کہا ہے۔ [سنن دار فطنی (۱۵۷/۱) تہذیب التہذیب (۱۴۷/۱۰)]

(۳) [المجموع (۱۴۳/۵) المغنی (۲۱۱/۱) الأصل (۶۳/۱) حاشیۃ الدسوقی (۴۱۶/۱) الروض النضیر (۳۳۳/۱)]

(۴) [نیل الأوطار (۳۵۷/۱) الروضة الندية (۱۷۱/۱) سبل السلام (۱۴۹/۱)]

(۵) [حسن: أحکام الجنائز (ص ۷۲) حاکم (۳۷۶/۱) بیہقی (۳۰۶/۱) دار فطنی (۷۶/۲) حافظ ابن حجر نے

اسے حسن کہا ہے۔ [تلخیص الحییر (۱۳۸/۱)]

- (2) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿کنا نغسل الميت فمنا من يغتسل ومنا من لا يغتسل﴾ ”ہم میت کو غسل دیتے تھے تو ہم میں سے کچھ غسل کر لیتے تھے اور کچھ غسل نہیں کرتے تھے۔“ (۱)
- (3) حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو غسل دیا تو مہاجرین سے کہا ”آج شدید سردی ہے کیا مجھ پر غسل کرنا (اس حالت میں بھی) ضروری ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ ﴿لا﴾ ”نہیں۔“ (۲)
- (شوکانیؒ) ”جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ یہ غسل مستحب ہے۔“ (۳)

احرام باندھنے کے لیے غسل مسنون ہے

- (1) حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ﴿أنه رأى النبی ﷺ تحرد لإهلاله واغتسل﴾ ”انہوں نے نبی ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ احرام باندھنے کے لیے علیحدہ ہوئے اور آپ ﷺ نے غسل فرمایا۔“ (۴)
- (2) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ”حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا ایک درخت کے قریب محمد بن ابی بکرؓ کی وجہ سے نفاس والی ہو گئیں تو نبی ﷺ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے ارشاد فرمایا کہ وہ انہیں غسل کرنے اور پھر احرام باندھنے کا حکم دیں۔“ (۵)
- جمہور کے نزدیک یہ غسل مستحب ہے اور یہی بات رائج ہے۔ (۶)

مکہ میں داخل ہونے کے لیے غسل مسنون ہے

- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وہ (ہمیشہ) مکہ میں داخل ہوتے وقت مقام ذی طوی میں رات بھر تہمتی کر صبح ہوتی تو ﴿یغتسل﴾ ”غسل کرتے“ پھر دن کو مکہ میں داخل ہوتے اور نبی ﷺ کے متعلق بیان کرتے کہ ﴿أنه
- (۱) [صحیح: تمام المنة (ص ۱۲۱/۲) دار قطنی (۷۲/۲) تاریخ بغداد (۴۲۴/۵)] حافظ ابن حجرؒ نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ [تلخیص الحیبر (۱۳۸/۱)]
- (۲) [حسن: مؤطا (۲۲۳/۱) بیہقی (۳۹۷/۳)] شیخ محمد صبحی حسن طلاق نے اسے حسن قرار دیا ہے۔ [التعلیق علی السیل الحرار (۳۰۶/۱)]
- (۳) [الدرازی المضیة (۱۹۵/۱)]
- (۴) [حسن: إرواء الغلیل (۱۴۹) ترمذی (۸۳۰) کتاب الحج: باب ما جاء فی الاغتسال عند الاحرام ابن حزيمة (۲۵۹۵) دار قطنی (۲۲۰/۲) بیہقی (۳۲/۵) طبرانی کبیر (۱۳۵/۵)]
- (۵) [مسلم (۱۲۰۹) کتاب الحج: باب إحرام النساء واستحباب اغتسالها للإحرام..... أبو داود (۱۷۴۳) ابن ماجہ (۲۹۱۱) دارمی (۳۳/۲)]
- (۶) [الروضة الندية (۱۷۲/۱)]

فعله ﴿آپ ﷺ نے ایسا ہی کیا۔﴾ (۱)

(شوکانی) ۱۔ یہ حدیث مکہ میں داخل ہوتے وقت غسل کے مستحب ہونے کی دلیل ہے۔ (۲)

(ابن حجر) انہوں نے امام ابن منذر کا قول نقل کیا ہے کہ ”مکہ میں داخل ہوتے وقت غسل کرنا تمام علماء کے نزدیک مستحب ہے اور اسے چھوڑنے میں ان کے نزدیک کوئی فدیہ نہیں ہے (یہی وجہ ہے کہ) ان میں سے اکثر نے کہا ہے کہ غسل کے سوا اگر وضو بھی کر لیا جائے تو کافی ہو جاتا ہے۔“ (۳)

مستحاضہ عورت کے لیے غسل مسنون ہے

استحاضہ کی بیماری میں مبتلا عورت کے لیے ہر نماز کے لیے الگ غسل کرنا یا ظہر و عصر دونوں کے لیے ایک غسل مغرب و عشاء دونوں کے لیے ایک غسل اور فجر کے لیے ایک غسل کرنا مستحب ہے۔

(۱) حضرت ام حبیبہ بنت جحش رضی اللہ عنہا استحاضہ کی بیماری میں مبتلا ہوئیں تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں ارشاد فرمایا کہ غسل کیجیے پھر نماز پڑھیے لہذا ﴿فكانت تغتسل عند كل صلاة﴾ ”وہ ہر نماز کے لیے (الگ) غسل کرتی تھیں۔“ اور ایک روایت میں یہ لفظ بھی ہیں ﴿فلتغتسل عند كل صلاة وتصلی﴾ ”انہیں چاہیے کہ ہر نماز کے وقت غسل کریں اور (پھر) نماز پڑھیں۔“ (۴)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ”رسول اللہ ﷺ نے حضرت سہلہ بنت سہیل بن عمرو رضی اللہ عنہا کو حالت استحاضہ میں ظہر و عصر کو ایک غسل کے ساتھ اور مغرب و عشاء کو ایک غسل کے ساتھ جمع کرنے اور فجر کو ایک غسل کے ساتھ ادا کرنے کا حکم دیا۔“ (۵)

(جمہور) مستحاضہ عورت پر کسی نماز یا کسی وقت میں بھی غسل واجب نہیں ہے سوائے حیض کے خون کے اختتام پر صرف ایک مرتبہ۔ (۶)

(۱) [مسلم (۱۲۵۹) کتاب الحج: باب استحباب المبيت بذي طوى] بخاری (۱۵۷۳) أبو داود (۱۸۶۵)

نسائی (۲۸۶۵) مؤطا (۳۲۴/۱) بیہقی (۷۲/۵)

(۲) [نیل الأوطار (۳۵۹/۱)]

(۳) [فتح الباری (۲۲۵/۴)]

(۴) [أحمد (۱۴۱/۶) بخاری (۳۲۷) کتاب الحيض: باب عرق الاستحاضة] مسلم (۳۳۴) أبو داود (۲۹۰)

ترمذی (۱۲۹) نسائی (۱۸۱/۱)

(۵) [صحيح: صحيح أبو داود (۲۸۱) كتاب الطهارة: باب من قال تجمع بين الصلوتين و تغتسل لهما غسلا]

أبو داود (۲۹۴، ۲۹۵) أحمد (۱۹۶/۶ - ۱۷۲) نسائی (۱۸۴، ۱۲۲/۱)

(۶) [المغنی (۴۴۸/۱) نیل الأوطار (۳۶۰/۱)]

(نووی) جمہور سلف و خلف کا یہی موقف ہے اور حضرت علیؓ حضرت ابن مسعودؓ حضرت ابن عباسؓ حضرت عائشہؓ حضرت عروہ بن زبیرؓ ابو سلمہ بن عبدالرحمنؓ امام مالکؓ امام ابو حنیفہؓ اور امام احمد رحمہم اللہ اجمعین وغیرہ سے بھی یہی مذہب مروی ہے۔ (۱)

(شوکانی) ”حق بات وہی ہے جسے جمہور نے اختیار کیا ہے۔“ (۲)

جس پر غشی طاری ہو اس کے لیے غسل مسنون ہے

جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا مرض بڑھ گیا تو آپ ﷺ نے کہا کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی ہے؟ ہم نے عرض کیا کہ نہیں اے اللہ کے رسول! وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں اس پر آپ ﷺ نے فرمایا ﴿ضعوا لی ماء فی المخصب﴾ ”میرے لیے ٹب میں پانی ڈالو۔“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم نے ایسا ہی کیا اور آپ ﷺ نے غسل فرمایا پھر آپ ﷺ تکلیف و مشقت کے باوجود اٹھنے لگے تو آپ ﷺ پر غشی طاری ہو گئی۔ جب افاقہ ہوا تو آپ ﷺ نے دریافت کیا کہ کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی ہے؟ تو ہم نے کہا نہیں اے اللہ کے رسول! وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں۔ آپ ﷺ نے ٹب میں پانی ڈالنے کو کہا ہم نے ایسا ہی کیا اور آپ ﷺ نے غسل کیا لیکن پھر جب آپ ﷺ اٹھنے لگے تو آپ ﷺ پر غشی طاری ہو گئی۔ پھر افاقہ ہوا تو آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی ہے؟ ہم نے کہا نہیں اے اللہ کے رسول! وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں۔ الخ۔ (۳)

(شوکانی) ”نبی ﷺ نے غشی سے افاقے پر تین مرتبہ غسل فرمایا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ غسل مستحب ہے۔“ (۴)

(ابن قدامہ حنبلی) ”غشی سے افاقے پر غسل واجب نہیں (بلکہ مستحب) ہے اور امام ابن منذرؒ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔“ (۵)

(البانی) ”غشی کے بعد غسل مستحب ہے۔“ (۶)

(۱) [شرح مسلم (۲۵۷/۲)]

(۲) [نبیل الأوطار (۳۶۱/۱)]

(۳) [بخاری (۶۸۷) کتاب الاذان: باب إنما جعل الإمام لیؤتم به، مسلم (۳۱۱/۱) کتاب الصلاة: باب

استخلاف الإمام إذا عرض له عذر، نسائی (۷۸/۲) أحمد (۵۲/۲)]

(۴) [نبیل الأوطار (۳۶۳/۱)]

(۵) [المغنی (۲۷۹/۱ - ۲۸۰)]

(۶) [تمام المنة (ص/ ۱۲۳)]

مشرک کو دفن کرنے کے بعد غسل کرنا مسنون ہے

کسی مشرک کو دفن کرنے کے بعد غسل کر لینا بہتر و اولیٰ ہے جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کے پاس آ کر کہا ابو طالب فوت ہو گئے ہیں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”جاؤ انہیں دفن کر دو۔“ (حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ) جب میں دفن کر کے واپس گیا تو آپ ﷺ نے مجھے ارشاد فرمایا ﴿اغتسل﴾ ”غسل کرو۔“ (۱)

ہر جماع کے وقت غسل کرنا مسنون ہے

جیسا کہ گذشتہ حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس غسل کے متعلق فرمایا ﴿هَذَا أَطْهَرُ وَأَطْيَبُ﴾ ”یہی زیادہ پاکیزگی و صفائی کا باعث ہے۔“ (۲)

کیا دو غسلوں سے ایک ہی غسل کفایت کر جاتا ہے؟

یعنی بعض اور جنابت جمعہ اور عید یا جنابت اور جمعہ کے لیے اگر دونوں کی نیت کر کے ایک ہی غسل کر لیا جائے تو کیا کافی ہو جائے گا؟ تو راجح بات یہی ہے کہ ایک غسل کفایت نہیں کریگا بلکہ ہر ایک کے لیے علیحدہ علیحدہ غسل کرنا پڑے گا جیسا کہ مندرجہ ذیل حدیث اس پر شاہد ہے:

حضرت عبداللہ بن ابی قتادہ بیان کرتے ہیں کہ میرے والد میرے پاس آئے تو میں جمعہ کے دن غسل کر رہا تھا۔ انہوں نے دریافت کیا کہ یہ غسل جنابت کا ہے یا جمعہ کے لیے۔ تو میں نے کہا جنابت کا غسل ہے۔ اس پر انہوں نے کہا کہ ایک دوسرا غسل کرو کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس نے جمعہ کے دن غسل کیا وہ دوسرے جمعہ تک طہارت میں رہے گا۔ (۳)

(ابن حزم، البانی) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

واضح رہے کہ نیت کرنے سے دو کام ایک نہیں ہو جاتے مثلاً دو روزوں کی نیت ایک دن کرنے سے دونوں روزے نہیں ہو جائیں گے اسی طرح دو نمازوں کی نیت ایک نماز میں دونوں سے کفایت نہیں کرے گی۔ (واللہ اعلم)
(سعودی مجلس افتاء) جس پر ایک یا زیادہ غسل واجب ہوں اسے تمام غسلوں سے ایک ہی غسل کافی ہو جائے گا۔ (۵)

(۱) [صحیح: تمام المنة (ص ۱۲۳/۱) نسائی (۱۹۰) کتاب الطہارة: باب الغسل من مواراة المشرک]

(۲) [حسن: صحيح أبو داود (۲۰۳) کتاب الطہارة: باب فی الوضوء لمن أراد أن يعود أبو داود (۲۱۹) أحمد

(۸۱/۶) نسائی (۳۶۹/۵) ابن ماجہ (۵۹۰)]

(۳) [حسن: تمام المنة (ص ۱۲۸/۱) الصحيحة (۲۳۲۱) حاکم (۲۸۲/۱) مجمع الزوائد (۱۷۴/۲)]

(۴) [المحلی بالآثار (۲۸۹/۱) تمام المنة (ص ۱۲۶/۱)]

(۵) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (۳۲۸/۵)]

خواتین کے لیے حمام میں جا کر غسل کرنا

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَدْخُلُ الْحَمَّامَ إِلَّا بِمُتَزَّرٍ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَدْخُلُ حَلِيلَتَهُ الْحَمَّامَ﴾ ”جو شخص اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے وہ تہبند کے بغیر حمام میں داخل نہ ہو اور جو شخص اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے وہ اپنی بیوی کو حمام میں داخل نہ کرے۔“ (۱)

(البائی) ”خواتین کا حمام میں جانا حرام ہے۔“ (۲)

(شوکانی) ”مردوں کا بغیر تہبند اور خواتین کا مطلقاً حماموں میں جانا حرام ہے۔“ (۳)



(۱) [ترمذی (۲۸۰۱) کتاب الأدب: باب ما جاء في دخول الحمام، نسائی (۱۹۸/۱) دارمی (۱۱۲/۲) أحمد

(۳۳۹/۳) ابن عزيمة (۲۴۹)]

(۲) [تمام المنة (ص ۱۳۰)]

(۳) [نیل الأوطار (۳۷۷/۱)]

تیمم کا بیان

باب التیمم

لغوی وضاحت: لفظ ”تیمم“ باب تَيْمَّمَ تَيْمَمًا (تفعل) سے مصدر ہے اور اس کا معنی ارادہ و قصد کرنا ہے۔ جیسا کہ قرآن مجید میں ہے ﴿وَلَا تَيْمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾ [البقرة: ۲۶۷] ”ان میں سے بری چیزوں کے خرچ کرنے کا قصد نہ کرنا۔“ (۱)

شرعی تعریف: مخصوص طریقے سے پاک مٹی کے ساتھ چہرے اور دونوں ہاتھوں کا مسح کرنا۔ (۲)

تیمم کی مشروعیت

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَا مَسَاسَ لَكُمُ الْمَاءُ فَتَمِمْوْا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ [المائدة: ۶] ”اگر تم بیمار ہو یا حالت سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی ضروری حاجت سے فارغ ہو کر آیا ہو یا تم عورتوں سے ملے ہو اور تمہیں پانی نہ ملے تو تم پاک مٹی سے تیمم کر لو اسے اپنے چہروں اور ہاتھوں پر ملو۔“

(۲) حدیث نبوی ہے کہ ﴿جَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ مَسْحًا وَطَهُورًا﴾ ”میرے لیے زمین کو مسجد اور پاک کرنے والی (چیز) بنایا گیا ہے۔“ (۳)

(ابن قدامہ) تیمم کے جواز پر امت کا اجماع ہے۔ (۴)
(سعودی مجلس افتاء) تیمم ایسے شخص پر واجب ہے جس کے پاس پانی نہ ہو یا پانی تو ہو لیکن وہ اس کے استعمال سے عاجز ہو یا پانی کا استعمال اس کے لیے باعث نقصان ہو۔ (۵)

تیمم امت محمد کا خاصہ ہے

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿أَعْطَيْتُ خُمُسًا لِمَنْ يَعْطِيهِمْ أَحَدٌ قَبْلِي: نَصْرًا بِالزَّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ، وَجَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ

(۱) [القاموس المحيط (ص ۱۰۵۷)، المعجم الوسيط (ص ۱۰۶۶)، أنيس الفقهاء (ص ۵۷۱)]

(۲) [كشف القناع (۱۸۳/۱)، المغني (۳۱۰/۱)]

(۳) [مسلم (۵۲۳)، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، ترمذی (۱۰۵۳)، أحمد (۴۱۲/۲)، أبو عوانه (۳۹۵/۱)، بیہقی (۴۳۲/۲)، دلائل النبوة (۴۷۲/۵)، شرح السنة (۶/۷)]

(۴) [المغني لابن قدامة (۳۱۰/۱)]

(۵) [فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (۳۳۱/۵)]

مسجداً وطهوراً فایما رجل من أمتی أدرکته الصلاة فلیصل وأحلت لی الغنائم ولم تحل لأحد قبلی وأعطیت الشفاعة وكان النبی ﷺ یبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس كافة ﴿

”مجھے پانچ اشیاء ایسی عطا کی گئی ہیں جو مجھ سے پہلے کسی کو عطا نہیں کی گئی تھیں۔ ایک مینے کی مسافت سے رعب کے ذریعے میری مدد کی گئی ہے اور تمام زمین میرے لیے سجدہ گاہ اور پاکی کے لائق بنائی گئی ہے۔ پس میری امت کا جو انسان نماز کے وقت کو (جہاں بھی) پالے اسے وہاں ہی نماز ادا کر لینی چاہیے۔ اور میرے لیے غنیمت کا مال حلال کیا گیا ہے۔ مجھ سے پہلے یہ کسی کے لیے بھی حلال نہیں تھا۔ اور مجھے شفاعت عطا کی گئی ہے۔ اور تمام انبیاء اپنی اپنی قوم کے لیے مبعوث ہوتے تھے لیکن میں تمام انسانوں کے لیے عام طور پر نبی بنا کر بھیجا گیا ہوں۔“ (۱)

اس صحیح حدیث سے معلوم ہوا کہ تیمم کی اجازت اُن پانچ خاص انعامات میں سے ہے جو اللہ تعالیٰ نے صرف اُمت محمد پر ہی کئے ہیں جبکہ پہلی اُمتوں کے لیے وہ نہیں تھے۔
(ابن تیمیہ) یہ تیمم جس کا آیت میں حکم دیا گیا ہے مسلمانوں کے خصائص میں سے ہے اور اُن اشیاء میں سے ہے جن کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے انہیں (دوسری) اُمتوں پر فضیلت دی ہے۔ (۲)

تیمم کی ابتدا کیسے ہوئی؟

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ

﴿خرجنا مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره حتى إذا كنا بالبيداء أو ذات الحيش انقطع عقد لي فأقام رسول الله ﷺ على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى الناس أبابكر فقالوا ألا نرى ما صنعت عائشة؟ أقامت برسول الله ﷺ وبالناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء فحاء أبو بكر ورسول الله ﷺ واضع رأسه على فخذي قد نام فقال حبست رسول الله ﷺ والناس وليسوا على ماء وليس عندهم ماء قالت عائشة فعائني أبو بكر وقال ما شاء الله أن يقول وجعل يطعن بيده في خاصرتي فما متعني من التحرك إلا مكان رسول الله ﷺ علي فخذي فنام رسول الله ﷺ حتى أصبح على غير ماء فأنزل الله عز وجل آية التيمم فقال أسيد بن حضير ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر قالت فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا العقد تحته ﴿

(۱) [بخاری (۳۳۵) کتاب التیمم: باب 'أبو عوانه (۳۹۵/۱) بیہقی (۴۳۲/۲) دلائل النبوة (۴۷۲/۵)]

(۲) [مجموع الفتاوی (۳۴۷/۲۱)]

”ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کسی سفر میں نکلے جب بیدار یا ذاتِ حیث (مقام) پر پہنچے تو میرا ہار ٹوٹ کر گر پڑا۔ رسول اللہ ﷺ اسے تلاش کرنے کے لیے ٹھہر گئے اور لوگ بھی آپ ﷺ کے ساتھ ٹھہر گئے لیکن وہاں پانی نہ تھا اور نہ ہی لوگوں کے پاس پانی تھا۔ لوگ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس آ کر (انہیں) کہنے لگے کیا آپ کو معلوم ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کیا کیا؟ رسول اللہ ﷺ اور لوگوں کے ساتھ آپ کو بھی ایسے مقام پر ٹھہرا دیا ہے جہاں پانی نہیں ہے اور نہ ہی لوگوں کے پاس پانی ہے۔ یہ سن کر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آئے تو اس وقت رسول اللہ ﷺ میری ران پر سر رکھ کر سو رہے تھے۔ انہوں نے کہا تو نے رسول اللہ ﷺ اور لوگوں کو ایسے مقام پر روک دیا ہے جہاں پانی نہیں ہے اور نہ ہی ان کے پاس پانی ہے اور مجھ سے ناراض ہو کر میری کوکھ پر کوٹھنے (مارنے) لگے لیکن میں نے ہلچل نہیں کی، صرف اس وجہ سے کہ رسول اللہ ﷺ کا سر میری ران پر تھا (آپ ﷺ سوتے رہے) جب صبح کو اٹھے تو پانی نہ تھا (بعض صحابہ نے بغیر وضوء کے ہی نماز پڑھ لی جیسا کہ دوسری روایت میں ہے) تب اللہ تعالیٰ نے تیمم کی آیت نازل فرمادی۔ حضرت اسید بن خضیر رضی اللہ عنہ نے کہا اے ابو بکر! کہے گھر والو! یہ تمہاری پہلی برکت نہیں ہے (یعنی تمہاری وجہ سے بہت سی برکتیں اور راحتیں مسلمانوں کو نصیب ہوئی ہیں) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ پھر ہم نے اپنا وہ اُونٹ اٹھایا جس پر میں سوار تھی تو میرا ہار بھی اس کے نیچے سے برآمد ہو گیا۔“ (۱)

تیمم میں نیت اور بسم اللہ دونوں ضروری ہیں

نیت ہر عمل کی طرح اس میں بھی ضروری ہے اور بسم اللہ اس لیے کیونکہ یہ وضوء کا بدل ہے۔ مزید بسم اللہ کے مسئلے میں تحقیق کے لیے گذشتہ ”باب فوائض الوضوء“ کا مطالعہ کیجیے۔

(ابن قدامہ) ہمیں اس مسئلے میں کسی اختلاف کا علم نہیں ہے کہ تیمم نیت کے بغیر صحیح نہیں ہوتا۔ (۲)
(شیخ حسین بن عودہ) تیمم کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے نیت کی جائے اور اس کی جگہ دل ہے جیسا کہ وضوء اور غسل کے بیان میں گزر چکا ہے۔ اور پھر بسم اللہ پڑھی جائے۔ (۳)

جس شخص کو پانی میسر نہ ہو وہ تیمم کے ساتھ وہ کام کر سکتا ہے جو وضوء کے ساتھ ہوتے ہیں

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ

(۱) [صحیح: صحیح نسائی (۲۹۹) کتاب الطہارۃ: باب بدء التیمم، نسائی (۳۱۱) بخاری (۲۳۴) مسلم

(۳۶۷) أبو داود (۳۱۷)]

(۲) [المغنی لابن قدامة (۳۲۹/۱)]

(۳) [الموسوعة الفقهية الميسرة (۲۲۳/۱)]

﴿ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا ﴾ [النساء: ۴۳] "تم پانی نہ پاؤ تو تیمم کرلو۔"

یہ بات یاد رہے کہ اس سے مراد یہ نہیں ہے کہ مجرد پانی کا وجود تیمم کے لیے رکاوٹ ہے خواہ وہ ایسے کنوئیں کی گہرائی میں ہی کیوں نہ ہو کہ جہاں تک پہنچنا بالکل ناممکن ہو۔ (لہذا ایسا موجود پانی جسے کسی عذر کی وجہ سے استعمال کرنا ناممکن ہو مثلاً انسان بھول جائے کہ اس کے پاس پانی ہے یا کسی دوسرے کے پاس موجود ہے لیکن وہ دیتا نہیں وغیرہ وغیرہ تو وہ غیر موجود پانی کے حکم میں ہی ہوگا) جیسا کہ امام شوکانیؒ نے یہ وضاحت کی ہے۔ (۱)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ دو شخص سفر میں نکلے نماز کا وقت آ گیا لیکن دونوں کے پاس پانی نہ تھا۔ ان دونوں نے پاک مٹی کے ساتھ تیمم کیا اور نماز ادا کر لی۔ بعد ازاں انہوں نے نماز کے وقت میں ہی پانی پا لیا۔ ایک شخص نے وضوء کر کے دوبارہ نماز ادا کی جبکہ دوسرے نے نماز نہ دہرائی۔ اس کے بعد دونوں رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوئے اور (آپ ﷺ سے) اس کا تذکرہ کیا۔ آپ ﷺ نے اس شخص سے کہا جس نے نماز نہیں دہرائی تھی ﴿أَصَبْتَ السَّنَةَ وَأَجْرَ أَمَلِكَ صَلَاتِكَ﴾ "تو نے سنت کی موافقت کی ہے اور تیری نماز تیرے لیے کافی ہو گئی ہے۔" اور جس نے وضوء کر کے دوبارہ نماز ادا کی تھی اس سے فرمایا ﴿لَكَ الْأَجْرُ مَرَّتَيْنِ﴾ "تیرے لیے دو گنا ثواب ہے۔" (۲)

اس صحابی کا تیمم کے ساتھ نماز ادا کرنا اور آپ ﷺ کا اسے سنت کے موافق قرار دینا (حالانکہ نماز کے لیے وضوء ضروری ہے) اس بات کا واضح ثبوت ہے کہ تیمم وضوء کا بدل ہے۔

تیمم کے ساتھ وہ کام بھی کیے جاسکتے ہیں جو غسل کے ساتھ ہوتے ہیں

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿أَوْ لَا تَسْتُمُّ النِّسَاءُ﴾ [المائدة: ۶] "یا تم نے عورتوں کو چھوا ہو (یعنی جماع کیا ہو تو تیمم کرلو)۔"

(۲) حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے۔ آپ ﷺ نے لوگوں کو نماز پڑھائی تو ایک آدمی (جماعت سے) الگ تھا۔ آپ ﷺ نے (اسے) کہا "تمہیں کس چیز نے نماز سے روک رکھا۔" اس نے کہا ﴿أَصَابَتْنِي جَنَابَةٌ وَلَا مَاءَ﴾ "مجھے حالت جنابت لاحق ہے اور مزید یہ کہ پانی بھی میسر نہیں ہے۔" تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ﴾ "تم مٹی کو لازم پکڑو (یعنی تیمم کرلو) بلاشبہ

(۱) [السبل الجوار: (۱/۲۴۱)]

(۲) [صحیح: صحیح ابو داود (۲۲۷) کتاب الطہارۃ: باب المتیمم یحد الماء بعد ما یصلی فی الوقت 'ابو داود

(۳۳۸) نسائی (۲۱۳/۱) دارمی (۲۰۷/۱) حاکم (۱۷۸/۱) دارقطنی (۱۸۸/۱)]

یہ تمہیں کفایت کر جائے گی۔“ (۱)

ثابت ہوا کہ جماع و مباشرت اور احتلام کے بعد اگرچہ غسل ضروری ہے لیکن پانی نہ ملنے پر تیمم بھی کافی ہو جاتا ہے۔
جسے پانی کے استعمال سے نقصان کا اندیشہ ہو وہ تیمم کر لے
اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ...﴾ [المائدة: ۶] ”اور اگر تم حالت مرض میں ہو...“
- (۲) ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ۱۶] ”جس قدر تم میں استطاعت ہے اللہ سے ڈرو۔“
- (۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ ”جب میں تمہیں کسی کام کا حکم دوں تو اس پر حسب استطاعت عمل کرو۔“ (۲)
- (۴) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم سفر میں نکلے تو ہم میں سے ایک شخص کے سر پر پتھر لگ گیا جس سے اس کا سر زخمی ہو گیا (اسی رات) اسے احتلام ہو گیا۔ اس نے اپنے ساتھیوں سے دریافت کیا کہ ﴿هل تجدون لي رخصة في التيمم؟﴾ ”کیا تم سمجھتے ہو کہ میرے لیے تیمم کی اجازت ہے۔“ انہوں نے جواب دیا ہم تیرے لیے کوئی رخصت نہیں پاتے کیونکہ تم پانی (کے استعمال) پر قادر ہو ﴿فاغتسل فمات﴾ لہذا اس نے غسل کیا اور وہ فوت ہو گیا۔ پھر جب ہم (واپس) رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور آپ ﷺ کو اس واقعہ کی اطلاع دی تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿قتلوه قتلهم الله﴾ ”انہوں نے اسے قتل کر دیا اللہ انہیں قتل کرے۔“ انہوں نے علم نہ ہونے پر سوال کیوں نہ کیا کیونکہ جہالت کا علاج سوال ہی تو ہے۔ (۳)

اس حدیث میں مزید یہ الفاظ بھی موجود ہیں لیکن وہ ضعیف ہیں ﴿إنما كان يكفيه أن يتيمم ويعصب على جرحه خرقه﴾ ”تم یمسح علیہا و ینسل سائر جسده“ ”اسے تو تیمم ہی کافی تھا اور وہ اپنے زخم پر پٹی باندھتا پھر اس پر مسح کرتا اور باقی جسم کا غسل کر لیتا۔“

- (۱) [بخاری (۳۴۴) کتاب التیمم: باب الصعید الطیب وضوء المسلم یكفيه من الماء، مسلم (۶۸۲) أحمد (۴۳۴/۴) نسائی (۱۷۱/۱) شرح معانی الآثار (۴۶۶/۱) ابن الجارود (۱۲۲) دار قطنی (۲۰۲/۱) بیہقی (۲۱۸/۱) أخبار أصفهان لأبی نعیم (۲۶۴/۲) ابن خزیمہ (۱۳۷/۱) ابن حبان (۴۲۷/۲) - الإحسان]
- (۲) [بخاری (۷۲۸۸) کتاب الاعتصام بالکتاب والسنة: باب الاقتداء بسنن رسول الله، مسلم (۱۳۳۷) أحمد (۲۵۸/۲) حمیدی (۱۱۲۵) أبو یعلیٰ (۶۳۰۵)]
- (۳) [حسن: صحيح أبو داود (۳۲۵) کتاب الطهارة: باب فی المحروح یتیم، أبو داود (۳۳۶) دار قطنی (۱۸۹/۱) بیہقی (۲۲۷/۱)]

(۵) حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کو جب غزوہ ذات السلاسل میں بھیجا گیا تو کہتے ہیں کہ ایک سخت سردرات کو مجھے احتلام ہو گیا۔ مجھے ڈر تھا کہ اگر میں نے غسل کیا تو کہیں ہلاک نہ ہو جاؤں لہذا میں نے تیم کر لیا پھر اپنے ساتھیوں کے ساتھ صبح کی نماز پڑھ لی۔ جب ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے تو لوگوں نے اس بات کا ذکر آپ ﷺ سے کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اے عمرو! تم نے اپنے ساتھیوں کے ساتھ حالت جنابت میں نماز ادا کر لی؟ میں نے کہا کہ مجھے اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان یاد آ گیا تھا کہ ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ وَحِيمًا﴾ [النساء: ۲۹] ”اور تم اپنے نفسوں کو قتل مت کرو بلاشبہ اللہ تعالیٰ تم پر نہایت مہربان ہیں۔“ اس لیے میں نے تیم کیا اور پھر نماز پڑھ لی۔ رسول اللہ ﷺ نے اسے اور کچھ نہ کہا۔ (۱)

(مالک، شافعی، ابو حنیفہ) اگر پانی کے استعمال سے کسی قسم کے نقصان کا اندیشہ ہو تو تیم درست ہے۔
(احمد) ایسی صورت میں تیم درست نہیں کیونکہ ایسے شخص کو پانی میسر ہے۔ ایک قول کے مطابق امام شافعیؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔ (۲)

(شوکانیؒ) (گزشتہ) حدیث اور اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مُوْضِعًا﴾ [النساء: ۴۳] امام احمدؒ وغیرہ کے موقف کا رد کرتے ہیں۔ (۳)

(مالک، ابو حنیفہ، ابن منذرؒ) سخت سردی کی وجہ سے اگر کوئی شخص تیم کر کے نماز پڑھ لے تو اس پر نماز دہرانا واجب نہیں ہے کیونکہ نبی ﷺ نے صحابی (حضرت عمرو بن العاصؓ) کو اس کا حکم نہیں دیا۔

(حسن، عطاء) جس پر غسل واجب ہے وہ غسل ہی کرے گا خواہ فوت ہو جائے۔ (۴)
(البانیؒ) سنت (نبوی) نے مسئلہ تیم میں وسعت کرتے ہوئے کسی مرض یا سخت سردی کی وجہ سے اسے جائز قرار دیا ہے۔ (۵)

(ابن ارسلانؒ) سخت سردی میں ایسے شخص کے لیے تیم کرنا درست نہیں جو پانی کو گرم کر کے استعمال کرنے کی طاقت رکھتا ہو۔ (۶)

(۱) [بخاری تملیقا (۴۵۴/۱) کتاب التیم: باب إذا خاف العنب علی نفسه المرض، احمد (۲۰۳/۴) أبو داود

(۳۳۴) دارقطنی (۱۷۸/۱) حاکم (۱۷۷/۱) بیہقی (۲۲۵/۱) صحیح أبو داود (۲۲۲)

(۲) [الأم (۴۲/۱) حاشیۃ الدسوقی (۱۶۰/۱) المجموع (۳۲۹/۲) المغنی (۲۶۱/۱) المبسوط (۱۱۲/۱)]

(۳) [نبیل الأوطار (۳۸۰/۱)]

(۴) [المجموع (۳۲۹/۲) الأم (۱۴۵/۱) المغنی (۲۶۱/۱) بدائع الصنائع (۴۸/۱) شرح فتح القدیر (۱۰۹/۱)]

(۵) [تمام المنة (ص ۱۳۲)]

(۶) [نبیل الأوطار (۳۸۲/۱)]

(راجح) کسی بھی عذر کی وجہ سے اگر انسان وضوء یا غسل نہ کر سکتا ہو تو اسے تیمم کفایت کر جائے گا یہی جمہور علماء کا موقف ہے۔ (۱)

○ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما حالت جنابت میں پانی نہ ملنے پر تیمم درست نہیں سمجھتے تھے۔ (۲)

تیمم کے ارکان چہرہ اور دونوں ہاتھ ہیں تیمم کرنے والا ان پر ہاتھ پھیر لے

(۱) حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿ان النبی ﷺ امرہ بالتیمم للوجه والكفین﴾ ”نبی کریم ﷺ نے انہیں چہرے اور دونوں ہاتھوں کے لیے تیمم کا حکم دیا۔“ (۳)

(۲) حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ میں جنبی ہو گیا اور مجھے پانی نہ مل سکا۔ حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ کو یاد ہو گا کہ میں اور آپ سفر میں تھے (ہم دونوں جنبی ہو گئے) آپ نے تو نماز ادا نہ کی لیکن میں مٹی میں لیٹ گیا اور نماز ادا کر لی پھر میں نے اس واقعہ کا ذکر نبی ﷺ سے کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿إنما كان بكفك هكذا﴾ ”تمہیں تو صرف اس طرح کرنا ہی کافی تھا“ چنانچہ نبی ﷺ نے اپنی دونوں ہتھیلیوں کو زمین پر مارا اور ان میں پھونکا ﴿ثم مسح بهما وجهه وكفيه﴾ ”پھر ان دونوں کو اپنے چہرے اور ہتھیلیوں پر پھیر لیا۔“

اور صحیح مسلم کی روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿إنما بكفك أن تضرب بيدك الأرض ثم تنفخ ثم تمسح بهما وجهك وكفك﴾ ”تجھے صرف اتنا ہی کافی تھا کہ تو اپنی دونوں ہتھیلیاں زمین پر مارتا پھر ان میں پھونکتا اس کے بعد ان کے ساتھ اپنے چہرے اور اپنی ہتھیلیوں کا مسح کرتا۔“ (۴)

(احمد، اسحاق، ابن منذر) تیمم کرتے ہوئے ہاتھوں کے مسح میں صرف ہتھیلیوں پر ہی اکتفاء کیا جائے گا۔ امام عطاء، امام کھول، امام اوزاعی اور عام اہل حدیث کا یہی مذہب ہے۔

(مالک، ابو حنیفہ) کہیں تک ہاتھ پھیرنا واجب ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، امام حسن بصری،

(۱) [الروضة الندية (۱۷۸/۱) السيل الحرار (۱۲۵/۱)]

(۲) [حجة الله البالغة (۱۸۰/۱)]

(۳) [صحیح : صحیح ابو داود (۳۱۸) کتاب الطہارۃ : باب التیمم : ترمذی (۱۴۴) أحمد (۲۶۳/۴) أبو داود (۳۲۷) دارمی (۱۹۰/۱) ابن خزيمة (۲۶۷)]

(۴) [بخاری (۲۳۸) کتاب التیمم : باب التیمم هل ينفع فيهما، مسلم (۳۶۸) طيالسی (۲۴۵) - منحة) أحمد (۲۶۵/۴) دارمی (۱۹۰/۱) أبو داود (۳۲۲) ترمذی (۴۴) نسائی (۱۶۵/۱) ابن ماجہ (۵۶۹) ابن الحارود (۱۲۵) شرح معانی الآثار (۱۲۲/۱) دارقطنی (۱۸۲/۱) بیہقی (۲۰۹/۱) أبو عوانة (۳۰۵/۱) ابن خزيمة (۲۶۸) ابن حبان (۴۳۳/۲) - الإحسان شرح السنة (۳۹۸/۱)]

امام شعی، حضرت سالم، امام سفیان ثوری اور اصحاب الراے کا یہی مذہب ہے۔

(زہری) بظلوں تک مسح کرنا واجب ہے۔

(خطابی) علماء میں سے کسی نے بھی اس بات میں اختلاف نہیں کیا کہ کہنیوں سے آگے (مزید) مسح کرنا لازم نہیں ہے۔ (۱)

(راجح) صرف ہتھیلیوں پر ہی مسح کیا جائے گا۔ جیسا کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی حدیث میں ﴿کفیه﴾ کے لفظ موجود ہیں۔

(شوکانی) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

(عبد الرحمن مبارکپوری) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۳)

(صدیق حسن خان) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۴)

(ابن قدامہ) ہاتھوں کا مسح اُس جگہ تک واجب ہے جہاں سے چور کا ہاتھ کاٹا جاتا ہے۔ امام احمدؒ سے جب تیمم کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے اسی کی طرف اشارہ کیا۔ انہوں نے اپنی دونوں ہتھیلیوں کی طرف اشارہ کیا اور ان سے تجاوز نہ کیا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ”چور مرد اور چور عورت دونوں کے ہاتھ کاٹ دو۔“ [المائدة: ۳۸] اور چور کا ہاتھ کہاں سے کاٹا جاتا ہے؟ کیا یہاں سے نہیں کاٹا جاتا؟ اور انہوں نے کلائی کی طرف اشارہ کیا۔ (۵)

جن روایات میں ﴿إلى المرفقين﴾ ”کہنیوں تک“ ﴿إلى الآباط﴾ ”بظلوں تک“ ﴿إلى نصف الذراع﴾ ”آدھے بازو تک“ ہاتھ پھیرنے کا ذکر ہے۔ وہ تمام روایات ضعیف و ناقابل احتجاج ہیں یا صرف موقوف ہیں۔ اور مرفوع و صحیح روایات میں صرف ﴿یدیه﴾ ”دونوں ہاتھ“ یا ﴿کفیه﴾ ”دونوں ہتھیلیوں“ کا ہی ذکر ہے جیسا کہ گذشتہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ کی حدیث اس پر شاہد ہے۔ لہذا مطلق ﴿یدیه﴾ کے الفاظ کو مقید ﴿کفیه﴾ پر محمول کیا جائے گا۔ (۶)

(۱) نیل الأوطار (۳۹۱/۱) شرح مسلم للنووی (۵۶۱/۴) الروضة الندية (۱۸۰/۱)

(۲) نیل الأوطار (۳۹۲/۱)

(۳) تحفة الأحوذی (۴۷۰/۱)

(۴) الروضة الندية (۱۸۰/۱)

(۵) المغنی لابن قدامة (۲۵۸/۱)

(۶) فتح الباری (۵۳۰/۱) نیل الأوطار (۳۹۱/۱) تحفة الأحوذی (۴۶۴/۱) - (۴۷۰) الروضة الندية

ایک مرتبہ مٹی پر ہاتھ مار کر ایک مرتبہ چہرے اور ہاتھوں کا مسح کرے

(۱) حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے نبی ﷺ سے تیم کے متعلق سوال کیا تو ﴿فامسرنی ضربة واحدة للوجه والكفين﴾ ”آپ ﷺ نے مجھے چہرے اور دونوں ہاتھوں کے لیے (زمین پر) ایک مرتبہ ہاتھ مارنے کا حکم دیا۔“ (۱)

(۲) صحیحین میں حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿ثم ضرب بيديه الأرض ضربة واحدة﴾ ”پھر آپ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو ایک مرتبہ زمین پر مارا۔“ (۲)

جس حدیث میں چہرے کے لیے الگ اور ہاتھوں کے لیے الگ زمین پر ہاتھ مارنے کا ذکر ہے وہ ضعیف ہے جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿التيمم ضربتان: ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين﴾ ”تیم یہ ہے کہ دو مرتبہ زمین پر ہاتھ مارا جائے ایک مرتبہ چہرے کے لیے اور ایک مرتبہ کہنیوں تک دونوں ہاتھوں کے لیے۔“ (۳)

راجح بات یہی ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر قضاہ ہیں کہ ”ائمہ نے اس کے موقوف ہونے کو ہی درست کہا ہے۔“ (۴)

(جمہور، احمد، اسحاق) تیم چہرے اور دونوں ہاتھوں کے لیے ایک ہی مرتبہ زمین پر ہاتھ مارنے کا نام ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عمار رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، امام عطاء، امام کھول، امام اوزاعی اور امام شافعی کا بھی یہی موقف ہے۔

(مالک، شافعی) تیم یہ ہے کہ زمین پر دو مرتبہ ہاتھ مارا جائے ایک مرتبہ چہرے کے لیے اور ایک مرتبہ کہنیوں تک دونوں ہاتھوں کے لیے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت جابر رضی اللہ عنہ، امام ابراہیم، امام حسن اور امام سفیان ثوری کا بھی یہی موقف ہے۔

(سعید بن مسیب، ابن سیرین) تین مرتبہ زمین پر ہاتھ مارنا واجب ہے۔ ایک مرتبہ چہرے کے لیے ایک مرتبہ

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۱۸) کتاب الطہارة: باب التيمم، أبو داود (۳۲۷)]

(۲) [بخاری (۳۳۸) کتاب التيمم: باب التيمم هل ينفخ فيهما، مسلم (۳۱۸) کتاب الحيض: باب التيمم]

(۳) [ضعيف: إرواء الغلیل (۱۸۵/۱) دارقطنی (۱۸۰/۱) حاکم (۱۷۹/۱) بیہقی (۲۰۷/۱)] اس کی سند میں علی بن ظہیر راوی ہے کہ جسے حافظ ابن حجر امام ابن قحطان اور امام ابن مبین وغیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔ [تلسخیص الحییر

[(۱۵۱/۱)]

(۴) [بلوغ المرام (۱۱۸)]

دونوں ہاتھوں کے لیے اور ایک مرتبہ دونوں بازوؤں کے لیے۔ (۱)

(واجب) جمہور کا موقف رائج ہے۔

(نووی) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۲)

(شوکانی) حق بات یہی ہے کہ صحیحین میں موجود حدیث عمار سے ثابت ایک ضرب پر ہی اکتفاء کیا جائے گا۔ (۳)

(عبد الرحمن مبارکپوری) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

(صدیق حسن خان) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۵)

تیمم توڑنے والی اشیاء وہی ہیں جو وضوء توڑنے والی ہیں

بلاشبہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ منی کے ساتھ طہارت حاصل کرنا پانی کے ساتھ طہارت حاصل کرنے کی طرح ہی ہے۔ تیمم کرنے والا اس کے ذریعے وہ تمام کام سرانجام دے سکتا ہے جو پانی کے ذریعے طہارت حاصل کرنے والا کرتا ہے۔ اور اس کے خلاف نہ تو کتاب و سنت میں کوئی دلیل موجود ہے اور نہ ہی کسی (صاحب الرائے کی) درست رائے میں۔ اس لیے اس کی نواقض صرف وہی اشیاء ہوں گی جو پانی کے ذریعے حاصل شدہ طہارت کی نواقض ہیں۔ یہ دعویٰ کرنا کہ جس کام کے لیے تیمم کیا گیا ہے اس سے فراغت پر وہ ٹوٹ جاتا ہے یا اس کے علاوہ کسی اور کام میں مشغولیت سے اس کے ٹوٹنے کا دعویٰ (یکسر) بے بنیاد ہے۔ (۶)

(ابن حزم) ہر ایسا حادث جو وضوء کو توڑ دیتا ہے وہ تیمم کو بھی توڑ دیتا ہے۔ اس مسئلے میں اہل اسلام میں سے کسی کا بھی اختلاف نہیں۔ (۷)

(ابن قدامہ) تیمم ہر اس حادث سے باطل ہو جاتا ہے جو وضوء کو باطل کر دیتا ہے اور مزید یہ کہ ایسے پانی کو دیکھ لینے

(۱) [فتح الباری: (۶۰۶/۱) نیل الأوطار (۳۸۹/۱) تحفة الأحوذی (۴۶۶/۱) للناج المذهب (۵۵۱/۱) مغنی

المحتاج (۹۹/۱) الہدایہ (۲۵۱/۱) الإنصاف للسروری (۳۰۱/۱) الروض النضیر (۴۶۳/۱) المحلی لابن

حزم (۱۴۶/۲)]

(۲) [المجموع (۲۱۰/۲)]

(۳) [نیل الأوطار (۳۹۰۰۱)]

(۴) [تحفة الأحوذی (۴۷۰/۱)]

(۵) [الروضة الندية (۱۸۱/۱)]

(۶) [السیل الحرار (۱۴۰/۱)]

(۷) [المحلی (مسألة: ۳۳۳)]

سے بھی تیمم باطل ہو جاتا ہے جس کے استعمال پر انسان قادر ہو۔ (۱)

اگر دورانِ نماز پانی مل جائے تو کیا تیمم ٹوٹ جاتا ہے؟

یا نماز مکمل کر لینی چاہیے؟ فی الحقیقت پانی مل جانے سے تیمم ختم ہو جاتا ہے بشرطیکہ انسان اس کے استعمال پر قادر ہو۔ لہذا اگر حدث اصغر ہو تو وضوء اور اگر حدث اکبر ہو تو غسل کر کے دوبارہ نماز ادا کرنی چاہیے۔ اس کی دلیل مندرجہ ذیل حدیث نبوی ہے:

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”پاک مٹی مسلمان کو پاک کرنے والی ہے اگرچہ دس سال اسے پانی نہ ملے لیکن ﴿فَإِذَا وَجِدَ الْمَاءَ فَلْيَمْسَهُ بِشْرَتِهِ﴾ فَإِنْ ذَلِكْ خَيْرٌ ﴿جَبَّ يَدَايَ مَيَّسَرًا﴾ جائے تو اسے اپنے جسم پر ملے کیونکہ بلاشبہ اسی میں خیر و بھلائی ہے۔“ (۲)

(ابن قدامہ حنبلیؒ) جب تیمم کرنے والے شخص کو پانی مل جائے اور وہ حالت نماز میں ہو تو وہ نماز چھوڑ کے وضوء کرے یا اگر حالت جنابت سے ہے تو غسل کرے اور پھر نماز ادا کرے۔ (۳)

(ابن حزمؒ) پانی کا وجود بھی تیمم توڑ دیتا ہے خواہ انسان اسے نماز میں پائے خواہ نماز کے بعد پائے یا نماز سے پہلے پائے۔ (۴)

(ابو حنیفہؒ، ثوریؒ) اسی کے قائل ہیں۔

(مالکؒ، شافعیؒ، ابن منذرؒ) اگر انسان نماز میں ہو تو پانی ملنے کے باوجود نماز مکمل کرے۔ (۵)

(راجع) پہلا موقف ہی رائج ہے (کیونکہ اصل کی موجودگی سے نیابت ختم ہو جاتی ہے)۔ (۶)

○ البتہ گذشتہ حدیث ﴿فَإِذَا وَجِدَ الْمَاءَ فَلْيَمْسَهُ بِشْرَتِهِ﴾ کے عموم سے ایک صورت خاص ہے وہ یہ کہ نماز سے فراغت کے بعد اگر نماز کے وقت میں ہی پانی مل جائے تو وضوء کر کے دوبارہ نماز ادا کرنا ضروری نہیں جیسا کہ حضرت

(۱) [المغنی لابن قدامة (۳۵۰/۱)]

(۲) [صحیح: صحیح ابو داود (۳۲۱/۳۲۲) کتاب الطہارة: باب الحنط یتیم، ابو داود (۳۳۲/۳۳۳) أحمد (۱۴۶/۵-۱۴۷) ترمذی (۱۲۴) نسائی (۱۷۱/۱) ابن حبان (۷۵-الموارد) دارقطنی (۱۸۷/۱) حاکم (۱۷۶/۱-۱۷۷) بیہقی (۲۱۲/۱) التاریخ الکبیر للبخاری (۳۱۷/۶) طلیسلی (ص ۶۶) ابن ابی شیبہ (۱۵۶/۱)]

(۳) [المغنی لابن قدامة (۳۴۷/۱)]

(۴) [المحلی (مسألة: ۲۳۴)]

(۵) [بدائع الصنائع (۵۷/۱) الأصل (۱۰۵/۱) المجموع (۳۶۴/۲) المحلی (۱۲۲/۲) المغنی (۳۴۷/۱)]

(۶) [نیل الأوطار (۳۹۳/۱)]

ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

”دو آدمی سفر میں نکلے اور جب نماز کا وقت ہوا تو ان کے پاس پانی نہیں تھا لہذا انہوں نے پاک مٹی سے تیم کیا اور نماز ادا کر لی پھر انہیں (نماز کے) وقت میں ہی پانی مل گیا۔ ان میں سے ایک نے تو وضوء کر کے دوبارہ نماز ادا کی جبکہ دوسرے نے ایسا نہ کیا۔ پھر دونوں نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوئے اور اس بات کا تذکرہ کیا تو آپ ﷺ نے اُس شخص سے فرمایا جس نے نماز نہیں دہرائی تھی کہ ﴿أَصَبْتَ السَّنَةَ وَأَجْرَ أُنْكَ صَلَاتِكَ﴾ ”تم نے سنت کو حاصل کر لیا اور تمہیں تمہاری نماز کافی ہو گئی اور دوسرے شخص کے لیے فرمایا ﴿لَكَ الْأَجْرُ مَرَّتَيْنِ﴾ ”تمہارے لیے دو گنا اجر ہے۔“ (۱)

(انسار بے) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

کیا نماز کا وقت ختم ہونے سے تیم ٹوٹ جاتا ہے؟

(شوکانی) نماز کا وقت ختم ہو جانے سے تیم ٹوٹ جانے کے دعوے کی کوئی اصل نہیں اور نہ ہی اس کی کوئی دلیل ہے۔ (۳)

لیکن حنا بلہ کے نزدیک بہر حال وقت ختم ہونے پر تیم سے حاصل شدہ طہارت ختم ہو جاتی ہے۔ (۴)

کیا تیم صرف مٹی سے کیا جائے گا؟

- (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿فَتَيْمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ [المائدة: ۶] ”پاکیزہ مٹی سے تیم کرو۔“
- (۲) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”ہمیں دیگر تمام لوگوں پر غنم فضیلتیں حاصل ہیں۔ ہماری نماز کی صفیں فرشتوں کی صفوں کی مانند ہیں ہمارے لیے زمین مسجد بنا دی گئی ہے ﴿وَجَعَلْتُ تَرَبِيعَاتِنَا ضُبُورًا إِذَا لَمْ نَجِدِ الْمَاءَ﴾ ”اور زمین کی مٹی ہمارے لیے وضوء کے قائم مقام ہے جب ہمیں (وضوء کے لیے) پانی مہیا نہ ہو سکے۔“ (۵)

(۱) [صحیح: صحیح ابو داود (۳۲۷) کتاب الطہارة: باب فی التیمم یجد الماء بعد ما یصل فی الوقت ابو

داود (۳۳۸) نسائی (۲۱۳/۱) حاکم (۱۷۸/۱) دارقطنی (۱۸۸/۱)]

(۲) [نبیل الأوطار (۳۹۳/۱)]

(۳) [السبل الحرار (۱۴۱/۱)]

(۴) [المغنی (۹۳۵۰/۱)]

(۵) [مسلم (۵۲۲) کتاب العباد و مواضع الصلاة: ابن أبی شیبہ (۱۵۷/۱) طیالسی (۴۱۸) نسائی (۱۵۰/۵)]

ابن خزيمة (۲۵۶) التمهيد لابن عبدالبير (۲۲۱/۵) دارقطنی (۱۷۵/۱)]

- (صاحب قاموس) لفظ "صعید" سے مراد مٹی یا زمین کا بالائی حصہ ہے۔ (۱)
- (صاحب منجد) "صعید" کا معنی مٹی، قبرِ راستہ اور زمین کا بلند حصہ ہے۔ (۲)
- (علامہ احمد مقرر) "صعید" زمین کے بالائی حصے کو کہتے ہیں وہ مٹی ہو یا اس کے علاوہ کچھ اور۔ (۳)
- (امام غزالی) "صعید" سے مراد زمین کے اوپر والے حصے کی مٹی ہے۔ (۴)
- (امام زجاج) "صعید" زمین کے بالائی حصے کو کہتے ہیں وہ مٹی ہو یا کچھ اور۔ اس بات میں اہل لغت کا کوئی اختلاف میرے علم میں نہیں۔ (۵)
- (امام ازہری) اکثر علماء کا یہی مذہب ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان ﴿صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ میں صعید سے مراد مٹی ہے۔ (۶)
- (شافعی، احمد، داؤد) تیمم صرف مٹی سے ہی کیا جائے گا۔
- (مالک، ابو حنیفہ) زمین کا بالائی حصہ کچھ بھی ہو اس سے تیمم درست ہے۔ امام عطاء، امام اوزاعی اور امام ثوری کا بھی یہی موقف ہے۔ (۷)
- (ابن قدامہ حنبلی) "صعید" سے مراد مٹی ہے۔ (۸)
- (سید سابق) تیمم پاک مٹی اور زمین کی جنس کی ہر چیز سے درست ہے۔ مثلاً ریت، پتھر وغیرہ۔ (۹)
- (شوکانی) اہل لغت نے لفظ "صعید" کا معنی مٹی یا زمین کا بالائی حصہ بتلایا ہے جیسا کہ صاحب قاموس وغیرہ مختلف روایات ان دونوں معنوں میں سے ایک یعنی (مٹی) کی تعیین کر دیتی ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ﴿وجعل الغراب لى طهورا﴾ علاوہ ازیں زمانہ نبوت میں صرف مٹی کے ساتھ ہی تیمم کیا جاتا تھا اس کے علاوہ کسی اور چیز کے ساتھ تیمم

(۱) [القاموس المحيط (ص ۲۶۶)]

(۲) [المنجد (ص ۴۷۰)]

(۳) [المصباح (ص ۱۲۹)]

(۴) [فقه اللغة (ص ۲۸۷)]

(۵) [معانی القرآن و إعرابه (۵۲/۲)]

(۶) [نیل الأوطار (۳۸۶/۱)]

(۷) [المجموع (۲۷۹/۲) المغنی (۲۳۶/۱) بدائع الصنائع (۵۴/۱) حاشیۃ الدسوقی (۱۰۶/۱) المحلی

(۱۳۳/۲)]

(۸) [المغنی (۳۲۴/۱)]

(۹) [فقه السنة (۷۱/۱)]

معروف نہیں تھا۔ (۱)

(صدیق حسن خان) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

(راجح) چونکہ لفظ ”صعید“ کا معنی زمین کا بالائی وسطی حصہ ہے جیسا کہ گذشتہ اکثر و بیشتر ائمہ لغت کے اقوال سے یہی ثابت ہوتا ہے اس لیے ہر اس چیز کے ساتھ تیمم درست ہوگا جو زمین کی سطح ہے اور حدیث میں موجود مٹی کا ذکر قرآن کے لفظ ”صعید“ کی تخصیص نہیں کرتا بلکہ اس کے ایک فرد کی وضاحت کرتا ہے یعنی جس طرح صعید میں دیگر اشیاء شامل ہیں اسی طرح مٹی بھی شامل ہے اور بالخصوص حدیث میں مٹی کا ہی لفظ اس لیے بیان کیا گیا ہے کیونکہ عموماً زمین کا بالائی حصہ یہی ہوتی ہے لہذا اسی سے تیمم کیا جائے گا، لیکن جہاں ریت ہوگی وہاں ریت سے تیمم کیا جائے گا اسی طرح جہاں زمین کی سطح کوئی اور چیز ہوگی وہاں اسی سے تیمم کیا جائے۔ (واللہ اعلم)

(ابن قیم) نبی کریم ﷺ اسی زمین کے ساتھ تیمم کر لیا کرتے تھے جس پر نماز ادا کرتے تھے خواہ وہ مٹی ہوتی شور والی زمین ہوتی یا ریت ہوتی۔ (۳)

نماز کا وقت ختم ہونے کا اندیشہ ہو تو کیا تیمم کیا جاسکتا ہے؟

خواہ انسان پانی کے استعمال پر قادر ہی کیوں نہ ہو تو وضوء ہی کرنا ضروری ہے اگرچہ نماز کا وقت ختم ہو جائے۔

(شافعیہ، حنابلہ) ایسی صورت میں تیمم جائز نہیں۔

(حنفیہ) نماز جنازہ اور نماز عید کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو پانی کی موجودگی میں بھی تیمم کیا جاسکتا ہے اور اسی طرح اگر نماز کسوف اور فرائض کی سنتوں کے فوت ہونے کا خطرہ ہو تب بھی تیمم کیا جاسکتا ہے۔ (۴)

(راجح) شافعیہ کا موقف رائج ہے کیونکہ تیمم کی اجازت صحت و تندرستی کی حالت میں صرف اسی وقت ہے جب پانی میسر نہ ہو جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ

﴿ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا ﴾ [المائدة: ۶]

(شوکانی) یہ جو بات کہی گئی ہے کہ پانی کے استعمال کے ساتھ نماز کا فوت ہونا اور (اس کی جگہ) تیمم کے ساتھ نماز حاصل کر لینا تیمم کے اسباب میں سے ایک سبب ہے اس بات پر کوئی دلیل موجود نہیں بلکہ (اس صورت میں) پانی کا

(۱) [السیل الحرار (۱/۱۳۶)]

(۲) [الروضة النذية (۱/۱۷۶)]

(۳) [زاد المعاد (۱/۲۰۰)]

(۴) [معغنی المحتاج (۱/۸۸) کشاف القناع (۱/۲۰۶) الدر المختار (۱/۲۲۳) مراقی الفلاح (ص ۱۹۱) ہدایہ

الصنائع (۱/۵۱) فتح القدیر (۱/۹۶)]

استعمال ہی واجب ہے۔ (۱)

(البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

(سعودی مجلس افتاء) اگر انسان آئے اور نماز قائم کر دی گئی ہو تو جماعت حاصل کرنے کی غرض سے اس کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ تیمم کر لے بلکہ اس پر واجب ہے کہ وہ پانی کے ساتھ طہارت حاصل کرے اگرچہ جماعت فوت ہی کیوں نہ ہو جائے۔ (۳)

ایک دوسرے فتوے میں ہے کہ پانی کے وجود اور اس کے استعمال پر قدرت کے ساتھ تیمم جائز نہیں۔ (۴)

اگر پانی میسر ہو لیکن نا کافی ہو؟

تو ایسی صورت میں اس شخص کو چاہیے کہ اولاً اپنے بدن اور کپڑوں سے نجاست دور کرے یا اس پانی کو قضاے حاجت وغیرہ میں استعمال کرے کیونکہ شریعت نے قبل از وضوء انہی افعال کا ذکر کیا ہے۔ (۵)

حدیث نبوی ہے کہ ﴿إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرِ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ ”جب میں تمہیں کسی کام کا حکم دوں تو حسب استطاعت اس پر عمل کرو۔“ (۶)

اس لیے جہاں تک ممکن ہو طہارت کے لیے پانی استعمال کرنا ضروری ہے۔ (ایسا نہیں کرنا چاہیے کہ اگر پانی کم ہو تو اسے یکسر ترک کر کے محض تیمم ہی کر لیا جائے)۔ (۷)

(سعودی مجلس افتاء) آدمی موجود پانی کو جہاں تک ہو سکے استعمال کرے اور باقی اعضاء کے لیے تیمم کر لے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ۱۶] ”جتنی تم طاقت رکھتے ہو اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو۔“ (۸)

(۱) [الدراری المضية (۸۶/۱) السبل الحرار (۱۲۶/۱)]

(۲) [تمام المنة (ص ۱۳۲)]

(۳) [فتاوی اللجنۃ الدائمۃ للبحوث العلمیۃ والافتاء (۳۴۰/۵)]

(۴) [فتاوی اللجنۃ الدائمۃ للبحوث العلمیۃ والافتاء (۳۴۷/۵)]

(۵) [السبل الحرار (۱۳۶/۱)]

(۶) [بخاری (۷۲۸۸) کتاب الاعتصام بالکتاب و السنة: باب الافتداء بسنن رسول اللہ، مسلم (۱۳۳۷) أحمد

(۲۵۸/۲) حمیدی (۱۱۲۵) ابو یعلیٰ (۶۳۰۵)]

(۷) [نبیل الأوطار (۳۸۷/۱)]

(۸) [فتاوی اللجنۃ الدائمۃ للبحوث العلمیۃ والافتاء (۳۳۸/۵)]

جائے تو وہ جس حالت میں بھی ہو نماز ادا کر لے۔ (۱)

(شیخ حسین بن عودہ) جو قیدی ہو یا اسے سولی دی گئی ہو اور اس کے درمیان اور پانی اور مٹی کے درمیان رکاوٹ ڈال دی جائے تو اسے چاہیے کہ جس حالت میں بھی ہو نماز ادا کر لے۔ (۲)

(شافعیؒ، احمدؒ، جمہور محدثین) ان سب نے ایسی حالت میں ادا کی ہوئی نماز کو درست قرار دیا ہے البتہ اس مسئلے میں اختلاف کیا ہے کہ کیا دوبارہ نماز پڑھنا لازم ہے یا نہیں؟

(شافعیؒ) نماز دہرانا واجب ہے کیونکہ یہ نادر عذر ہے۔

(احمدؒ، ابن منذرؒ) واجب نہیں ہے کیونکہ اگر واجب ہوتا تو رسول اللہ ﷺ انہیں ضرور حکم دیتے۔

(مالکؒ، ابو حنیفہؒ) ایسی صورت میں وہ شخص نماز ہی ادا نہیں کرے گا (البتہ احناف کے نزدیک اس پر قضاء واجب ہے جبکہ امام مالکؒ کے نزدیک واجب نہیں)۔

(نودویؒ) ایسی حالت میں نماز پڑھ لینا بہتر ہے لیکن بعد میں (وضو یا تیمم کر کے) دوبارہ پڑھنا واجب ہے۔ (۳)

(راجح) امام احمدؒ کا موقف سنت کے زیادہ قریب ہے۔ (واللہ اعلم)

فی الحقیقت ایسا بہت کم واقع ہوتا ہے لیکن بہر حال اس کا امکان تو موجود ہے مثلاً اگر کوئی مسلمان مجاہد بطور جنگی قیدی دشمنوں کے ہاتھ آ جائے اور اسے اس طرح جکڑا گیا ہو کہ اسے پانی اور مٹی دونوں میسر نہ ہوں اس کے علاوہ ایسا شدید مر لیض جو حرکت پر قادر نہ ہو اور نہ ہی کوئی دوسرا شخص اس کے قریب ہو جو اسے پانی یا مٹی وغیرہ فراہم کر سکتا ہے تو ایسی صورت میں انہیں کیا کرنا چاہیے؟ یقیناً حسب استطاعت عمل کا حکم ہے اس لیے بغیر وضو و تیمم کے ہی نماز ادا کر لینی چاہیے۔



(۱) [المحلی (۱۸۸/۲)]

(۲) [الموسوعة الفقهية الميسرة (۲۵۲/۱)]

(۳) [فتح الباری (۵۸۵/۱) نیل الأوطار (۳۹۴/۱) المجموع (۳۲۱/۲)]

باب الحيض حیض کا بیان

لغوی وضاحت: حیض کا معنی ”بہنا اور ماہواری کا خون جاری ہونا“ ہے۔ لفظ حیض باب خاص یحیض (ضرب) سے مصدر ہے اور اسی طرح لفظ مَحِیض بھی اسی باب سے مصدر ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے کہ ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾ [البقرة: ۲۲۲] ”اور وہ لوگ آپ سے حیض کے متعلق سوال کرتے ہیں۔“ (۱)
 شرعی واصطلاحی تعریف: ایسا خون جو عورت کے رحم سے ولادت یا امراض سے سلامتی کی حالت میں بلوغت کے بعد مخصوص ایام میں خارج ہو۔ (۲)

حیض کے خون کا رنگ

فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اس خون کا رنگ سیاہ، سرخ، زرد اور خاکی (یعنی سفید اور سیاہ کے درمیان) ہوتا ہے۔ (۳)
 (البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

حیض کا وقت

حیض کے لیے کم از کم زیادہ سے زیادہ کوئی وقت یا عمر مقرر نہیں۔ (۵)
 (شیخ حسین بن عودہ) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)

کیا حیض اور طہر کی کم از کم اور زیادہ سے زیادہ مدت متعین ہے؟

حیض کی کم از کم اور زیادہ سے زیادہ مدت کی تعیین کے متعلق کوئی قابل حجت دلیل نہیں ہے اور اسی طرح طہر کے متعلق بھی نہیں ہے۔ اس مسئلے میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے:

- (۱) [فتح الباری (۵۳۱/۱) القاموس المحيط (۵۷۶) المنجد (۱۸۹)]
- (۲) [أنیس الفقهاء (ص ۶۳) الاختیار (۲۶/۱) الفقه الإسلامی وأدلته (۶۱۰/۱) تہذیب اللغة (۱۵۸/۵) لسان العرب (۴۱۹/۳) حلیۃ الفقهاء (ص ۶۳)]
- (۳) [فتح القدیر مع حاشیۃ العنایۃ (۱۱۲/۱) الباب (۴۷/۱) الشرح الصغیر (۲۰۷/۱) مغنی المحتاج (۱۱۳/۱) حاشیۃ الباجوری (۱۱۲/۱) کشاف القناع (۲۴۶/۱) بدائع الصنائع (۳۹/۱)]
- (۴) [تمام المنة (ص ۱۳۶)]
- (۵) [فتاویٰ المرأة المسلمة (۲۶۶/۱)]
- (۶) [الموسوعة الفقهية: المیسرة (۲۶۰/۱)]

(احناف) حیض کی کم از کم مدت تین (3) دن اور زیادہ سے زیادہ پندرہ (15) دن ہے۔
 (مالکیہ) کم از کم کوئی مدت نہیں البتہ زیادہ سے زیادہ مدت مختلف عورتوں کی مختلف ہوتی ہے اور پچ چار ہیں
 ”مبتدأہ“ (15 دن) ”معتادہ“ (3 دن سے زائد) ”حاملہ“ (20 دن) اور ”مختلطہ“ (15 دن)۔
 (شافعیہ، حنابلہ) حیض کی کم از کم مدت ایک دن اور رات ہے اس کی غالب مدت چھ (6) یا سات (7) دن ہے اور
 زیادہ سے زیادہ مدت پندرہ (15) دن اور ان کی راتیں ہیں۔ (۱)
 طہر کی تعریف: طہر ایسے وقت کو کہتے ہیں جب عورت حیض و نفاس سے پاک ہوتی ہے۔ (۲)
 طہر کی مدت: اس کی مدت میں بھی فقہائے اسلام نے اختلاف کیا ہے۔
 (جہور) طہر کی کم از کم مدت پندرہ (15) دن ہے اور زیادہ سے زیادہ کی کوئی حد نہیں کیونکہ طہر بعض اوقات سال یا
 دو سال تک بھی لمبا ہو جاتا ہے۔ (۳)
 (حنابلہ) طہر کی کم از کم مدت تیرہ (13) دن ہے اور زیادہ سے زیادہ کی فقہاء کے اتفاق کے ساتھ کوئی مدت متعین
 نہیں ہے۔ (۴)
 (راجح) حیض کی کم از کم یا زیادہ سے زیادہ مدت کی تعیین میں کوئی قابل حجت دلیل منقول نہیں ہے بلکہ وہ تمام دلائل
 جو اس ضمن میں پیش کیے جاتے ہیں یا موضوع ہیں یا ضعیف ہیں۔ (۵)
 (ابن تیمیہ) حیض کی کم از کم اور زیادہ سے زیادہ کوئی حد مقرر نہیں۔ (۶)
 (ابن قدامہ) ہمارے نزدیک مسئلہ یہ ہے کہ شرع میں حیض (کا حکم) بغیر کسی تعیین کے مطلق طور پر موجود ہے۔
 اس کی کوئی حد نہ تو لغت میں ہے اور نہ ہی شریعت میں ہے لہذا اس مسئلے میں عرف و رواج کی طرف رجوع کرنا ہی
 واجب ہے۔ (۷)

(۱) [بداية المجتهد (۴۸/۱) القوانين الفقهية (ص ۳۹/۱) بدائع الصنائع (۲۰۸/۱) الدر المختار (۲۶۲/۱) فتح القدير

(۱۱۱/۱) مغنی المحتاج (۱۰۹/۱) حاشیة الباجوری (۱۱۴/۱) المغنی (۳۰۸/۱) کشاف القناع (۲۳۳/۱)]

(۲) [بداية المجتهد (۵۲/۱) القوانين الفقهية (ص ۴۱/۱)]

(۳) [المهذب (۳۹/۱) بداية المجتهد (۴۸/۱) فتح القدير (۱۲۱/۱) مراقي الفلاح (ص ۲۴/۱) الشرح الصغير

(۲۰۹/۱) مغنی المحتاج (۱۰۹/۱) حاشیة الباجوری (۱۱۶/۱)]

(۴) [کشاف القناع (۲۳۳/۱)]

(۵) [السبل الحرار (۱۴۲/۱) الروضة النذیة (۱۸۴/۱)]

(۶) [مجموع الفتاوى (۲۳۷/۱۹)]

(۷) [المغنی (۳۸۹/۱)]

(البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۱)

(شیخ حسین بن عودہ) برحق بات یہ کہ مدت حیض کی تعیین کے متعلق کوئی ایسی دلیل موجود نہیں جو قائل حجت ہو۔ (۲)
حیض آنے کا علم بعض اوقات مقررہ عادت کی معرفت کے ذریعے ہوتا ہے، بعض اوقات حیض کے خون کی معرفت کے ذریعے ہوتا ہے اور بعض اوقات دونوں کے ساتھ ہوتا ہے۔ (۳) لہذا انہی صورتوں کو ملحوظ رکھا جائے گا۔
جس عورت کی عادت کے کچھ ایام مقرر ہوں وہ انہی کے مطابق عمل کرے گی

(۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضرت فاطمہ بنت ابی جحش رضی اللہ عنہا نے جب استحاضہ کی بیماری میں مبتلا ہونے کی شکایت کی تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ﴿فَإِذَا أَقْبَلَتْ حَيْضُكَ فَدَعِي الصَّلَاةَ وَإِذَا أَدْبَرَتْ فَاغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ ثُمَّ صَلِّي﴾ ”جب تمہیں حیض آئے تو نماز چھوڑ دو اور جب ختم ہو جائے تو جسم سے خون صاف کرو پھر نماز پڑھو۔“ (۴)
(۲) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی روایت میں یہ لفظ ہیں: ﴿لَتَنْتَظِرِي عِدَّةَ الْيَسَالَى وَالْأَيَّامِ الَّتِي كَانَتْ تَحِيضُ مِنْ الشَّهْرِ قَبْلَ أَنْ يَصْبِيَهَا الَّذِي أَصَابَهَا فَلْتَتْرَكِي الصَّلَاةَ قَدْرَ ذَلِكَ مِنَ الشَّهْرِ﴾ ”اس بیماری (یعنی استحاضہ) کے لاحق ہونے سے پہلے وہ خواتین مہینے کی جن راتوں اور دنوں میں حیض والی ہوتی تھیں اس گنتی کے مطابق ہر ماہ نماز چھوڑ دیں۔“ (۵)

(۳) حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے مستحاضہ عورت کے متعلق فرمایا: ﴿تَحْلِسُ أَيَّامَ أَقْرَانِهَا﴾ ”ایسی عورت اپنے حیض کے دنوں میں بیٹھیگی (نماز اور روزے وغیرہ سے) یعنی ظاہر خواتین کی طرح افعال سرانجام نہیں دے گی۔“ (۶)

(۴) حضرت ام حبیبہ بنت جحش رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ سے (استحاضہ کی بیماری کے) خون کی شکایت کی تو

(۱) [الضعيفة (تحت الحديث ۱۶۱۴) نظم الفرائد (۲۸۴/۱)]

(۲) [الموسوعة الفقهية الميسرة (۲۶۶/۱)]

(۳) [نیل الأوطار (۳۹۶/۱) المغنی (۳۱۱/۱) الإفصاح (۱۰۶/۱) المجموع (۴۵۵/۲) بدائع الصنائع (۴۱/۱)]

(۴) [بخاری (۳۰۶) کتاب الحيض: باب الاستحاضة، مسلم (۳۳۳) أبو داود (۲۸۲) نسائی (۱۲۴/۱) ترمذی

(۱۲۵) ابن ماجہ (۱۲۱) ابن ابی شیبہ (۱۲۵/۱) عبد الرزاق (۱۱۶۵) أبو عوانة (۳۱۹/۱)]

(۵) [صحیح: صحیح نسائی (۳۴۳) أبو داود (۲۷۴) کتاب الطهارة: باب فی المرأة تستحاض..... موطا

(۱۶۲/۱) أحمد (۲۹۳/۶) نسائی (۱۸۲/۱) ابن ماجہ (۶۲۳) دارمی (۱۹۹/۱) دارقطنی (۲۱۷/۱) بیہقی

(۳۳۲/۱) الحلیة لأبی نعیم (۱۵۷/۹) مسند شافعی (۱۳۹) الأم (۶۰/۱)]

(۶) [صحیح: صحیح نسائی (۳۴۹) صحیح أبو داود (۲۷۶) نسائی (۳۶۱) کتاب الحيض والاستحاضة: باب

جمع المستحاضة بين الصلاتين و غسلها إذا جمعت]

آپ ﷺ نے فرمایا: ﴿امسكى قدر ما كانت تحبسك حیضتك ثم اغتسلى﴾ ”اتنی مدت انتظار کرو جتنی دیر تمہارا حیض تمہیں پہلے روکے رکھتا تھا پھر غسل کر لو۔“ (۱)

یہ تمام احادیث اس بات کا ثبوت ہیں کہ جس عورت کے ایام ماہواری مقرر ہوں وہ انہی کو پورا کرے گی۔
جس عورت کے ایام مقرر نہیں وہ قرآن کی طرف رجوع کرے گی۔

(۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضرت فاطمہ بنت ابی حنیس رضی اللہ عنہا استحاضہ کے مرض میں مبتلا تھیں تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں ارشاد فرمایا: ﴿إن دم الحیض دم أسود يعرف فإذا كان ذلك فامسكى عن الصلاة فإذا كان الآخر فتوضی و صلی﴾ ”بلاشبہ حیض کا خون سیاہ رنگ کا ہوتا ہے جو پہچانا جاتا ہے جب ایسا خون ہو تو نماز سے احتراز کرو اور جب کوئی دوسرا (خون) ہو تو وضوء کرو اور نماز ادا کرو۔“ (۲)

(۲) ایک روایت میں یہ لفظ ہیں: ﴿فإنما هو داء عرض أو ركضة من الشيطان أو عرق انقطع﴾ ”بلاشبہ یہ ایک پیش آمدہ بیماری ہے یا شیطان کا چوکہ ہے یا ایک منقطع رگ ہے“ (یہ بات استحاضہ کے خون کے متعلق ہے)۔ (۳)

کیا حیض کا خون عام خون سے الگ ہوتا ہے؟

حیض کا خون دوسرے خون سے ممتاز (الگ) ہوتا ہے جب عورت حیض کا خون دیکھے گی تب ہی حائضہ ہوگی۔

(۱) حضرت فاطمہ بنت ابی حنیس رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے: ﴿إن دم الحیض دم أسود يعرف﴾ ”بلاشبہ حیض کا خون سیاہ رنگ کا ہوتا ہے جو پہچانا جاتا ہے۔“ (۴)

(۲) حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ہم زرد اور خاکی رنگ کے خون کو طہارت و پاکیزگی کے بعد کچھ شمار نہیں کرتی تھیں۔ (۵)

(۱) [مسلم (۳۳۴) کتاب الحیض: باب المستحاضة وغسلها وصلاتها، أحمد (۲۳۷/۶) دارمی (۱۹۸/۱)]

شرح معانی الآثار، (۹۸/۱) نسائی (۱۸۱/۱)

(۲) [حسن: صحیح أبو داود (۲۶۳) کتاب الطہارة: باب إذا أقبلت الحيضة تدع الصلاة، أبو داود (۲۸۶)]

نسائی (۱۸۱/۱) (۲۱۶)

(۳) [صحیح: التعليقات الرضية على الروضة الندية (۲۱۳/۱) دارقطنی (۲۰۶/۱) بیہقی (۳۴۴/۱) حاکم

(۱۷۵/۱)]

(۴) [حسن: صحیح أبو داود (۲۶۳) کتاب الطہارة: باب إذا أقبلت الحيضة تدع الصلاة، أبو داود (۲۸۶)]

(۵) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۲۵) کتاب الطہارة: باب في المرأة ترى الكدرة والصفرة بعد الطهر، أبو داود

(۳۰۷) بخاری (۳۲۶) عبد الرزاق (۱۲۱۶) دارمی (۲۱۵/۱) نسائی (۱۸۶/۱) ابن ماجہ (۶۴۷) بیہقی

(۳۲۷/۱) حاکم (۱۷۴/۱)]

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا اور دیگر مسلم خواتین طہر سے پہلے اس رنگ کے خون کو حیض شمار کرتی تھیں۔

(3) ایک روایت میں ہے کہ خواتین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ڈبیہ (جس میں حیض کی روئی رکھی جاتی تھی) بھیجتی تھیں اس میں ایسی روئی ہوتی جس میں زرد رنگ ہوتا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتیں کہ جلدی نہ کرو جب تک کہ چونے کی طرح سفیدی نہ دیکھو یعنی ایام ماہواری سے بالکل پاک نہ ہو جاؤ۔ (۱)

ان دلائل سے ثابت ہوتا ہے کہ حیض کا خون سیاہ رنگ کے علاوہ زرد اور خاکی رنگ کا بھی ہوتا ہے اس کے علاوہ حیض کے خون کا رنگ (بعض روایات سے) سرخ بھی ثابت ہے۔

(البانی) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

(سید سابق) انہوں نے حیض کے خون کے رنگوں میں سیاہ سرخ زرد اور خاکی رنگ شمار کیا ہے۔ (۳)

(جمہور، شوکانی) خاکی اور زرد رنگ کا خون حالت حیض کے دوران حیض ہی ہے۔ (۴)

حائضہ عورت نہ نماز پڑھے گی اور نہ ہی روزہ رکھے گی

جیسا کہ یہ مسئلہ اجماع امت سے ثابت ہے مزید اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(1) حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے عورتوں سے ارشاد فرمایا..... ﴿الْبِيسُ إِذَا حَاضَتْ الْمَرْأَةُ لَمْ تَصِلْ وَلَمْ تَصُمْ﴾ ”کیا ایسا نہیں ہے کہ جب عورت حائضہ ہوتی ہے تو نہ وہ نماز پڑھتی ہے اور نہ روزہ رکھتی ہے۔“ (۵)

(2) حضرت فاطمہ بنت ابی حنیش رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں کہا ﴿فَإِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةَ فَاتْرَكِي الصَّلَاةَ﴾ ”جب حیض کا خون آئے تو نماز چھوڑ دو۔“ (۶)

(شوکانی) اس مسئلے پر اجماع ہے۔ (۷)

(۱) [بخاری (قبل الحديث)، ۳۲۰] کتاب الحيض: باب إقبال الحيض وإدباره مؤطرا (۵۹/۱)

(۲) [إتمام السنة (ج ۱)، ۱۳۶] التعليقات الرضية على الروضة الندية (۲۱۵/۱)

(۳) [فقه السنة (۱)، ۷۴-۷۵]

(۴) [نيل الأوطار (۱)، ۴۰۲]

(۵) [بخاری (۳۰۴) کتاب الحيض: باب ترك الحائض الصوم، مسلم (۱۳۲) نسائي (۱۷۸/۳) ابن ماجه (۱۲۸۸) ابن حبان (۵۷۴۴) بیہقی (۲۳۵/۴)]

(۶) [بخاری (۳۰۶) کتاب الحيض: باب الاستحاضة، مسلم (۳۲۳) أبو داود (۲۸۲) نسائي (۱۲۴/۱) ترمذی (۱۲۵) ابن ماجه (۶۲۱) عبد الرزاق (۱۱۶۵) أبو عروانة (۳۱۹/۱)]

(۷) [نيل الأوطار (۱)، ۴۰۹]

(شیخ شمیمؒ) اسی کے مطابق فتویٰ دیا ہے کہ حائضہ عورت نہ نماز پڑھے گی اور نہ ہی روزہ رکھے گی۔ (۱)

حائضہ عورت سے ہم بستری کرنا حرام ہے

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ۲۲۲] ”لوگ آپ ﷺ سے حیض کے متعلق سوال کرتے ہیں تو کہہ دیجیے کہ وہ گندگی ہے لہذا تم حالت حیض میں عورتوں سے الگ رہو اور جب تک وہ (حیض سے) پاک نہ ہو جائیں ان کے قریب مت جاؤ ہاں جب وہ (غسل کر کے) پاکیزگی حاصل کر لیں تو جہاں سے اللہ تعالیٰ نے تمہیں اجازت دی ہے ان کے پاس جاؤ۔“

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ أَتَى حَائِضًا أَوْ امْرَأَةً فِي دُبُرِهَا أَوْ كَاهِنًا فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ﴾ ”جس نے حائضہ عورت سے مباشرت یا ہم بستری کی یا کسی عورت کی پشت میں دخول کیا یا کاهن کے پاس آیا (اور اس کی تصدیق کی) تو اس نے محمد ﷺ پر نازل شدہ تعلیمات کا کفر کر دیا۔“ (۲)

(۳) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حائضہ عورت کے متعلق ارشاد فرمایا کہ ﴿اصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا النِّكَاحَ﴾ ”نکاح (یعنی جماع) کے علاوہ (حائضہ عورت سے) سب کچھ کرو۔“ (۳)

(۴) اس بات پر اجماع ہے کہ حائضہ عورت سے ہم بستری و جماع کرنا حرام ہے۔ (۴)

(ابن تیمیہؒ) حائضہ عورت کے ساتھ ہم بستری کرنا ائمہ کے اتفاق کے ساتھ ناجائز ہے۔ (۵)

(ابن حجرؒ) انہوں نے حائضہ عورت سے ہم بستری کرنے کو کبیرہ گناہوں میں شمار کیا ہے۔ (۶)

(شیخ محمد بن ابراہیم آل شیخؒ) انہوں نے اسی کے مطابق فتویٰ دیا ہے۔ (۷)

(۱) فتاویٰ المرأة المسلمة (۲۸۲/۱-۲۸۳)

(۲) صحیح: صحیح ترمذی (۱۱۶) کتاب الطہارۃ: باب ما جاء فی کراهیۃ إتيان الحائض ترمذی (۱۳۵)

أحمد (۴۰۸/۲) أبو داود (۳۹۰/۴) ابن ماجہ (۶۳۹) دارمی (۲۵۹/۱)

(۳) [مسلم (۳۰۲) کتاب الحيض: باب جواز غسل الحائض رأس زوجها و ترجمه..... أحمد (۱۳۲/۳) دارمی

(۲۴۵/۱) أبو داود (۲۵۸) ترمذی (۲۹۷۷) نسائی (۱۸۷/۱) ابن ماجہ (۶۴۴) بیہقی (۳۱۳/۱) ابن حبان

(۱۳۵۲) أبو غوانة (۳۱۱/۱) أبو یعلیٰ (۳۵۳۳) أبو داود طیالسی (۲۰۵۲)

(۴) [بیل الأوطار (۴۰۴/۱)]

(۵) [مجموع الفتاوى (۶۲۴/۲۱)]

(۶) [الزواجر (۲۸۱/۱)]

(۷) [فتاوى المرأة المسلمة (۲۸۰/۱)]

جماع کے علاوہ حائضہ عورت سے مباشرت کا حکم

یہ عمل جائز و مباح ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل احادیث اس پر شاہد ہیں:

(۱) نبی ﷺ نے فرمایا ﴿اصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا النِّكَاحَ﴾ ”(حائضہ عورت سے) جماع کے علاوہ سب کچھ کرو۔“ (۱)

(۲) ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ میری بیوی جب حائضہ ہو تو میرے لیے اس سے کیا حلال ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لَكَ مَا فَوْقَ الْإِزَارِ﴾ ”تمہارے لیے وہ سب کچھ حلال ہے جو تہبند کے اوپر ہے۔“ (۲)

(۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب ہم میں سے کوئی حائضہ ہوتی اور رسول اللہ ﷺ اس سے مباشرت کرنا چاہتے تو اسے تہبند باندھنے کا حکم دیتے، اور اس وقت حیض زور پر ہوتا، پھر آپ ﷺ اس سے مباشرت کرتے۔“ (۳)

(ابن قدامہ) آدمی شرمگاہ کے علاوہ حائضہ عورت سے فائدہ حاصل کر سکتا ہے۔ (۴)

(شیخ حسین بن عودہ) شرمگاہ کے علاوہ حائضہ سے فائدہ حاصل کرنا جائز ہے۔ (۵)

(شیخ ابن شمیم) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)

کیا حیض ختم ہونے پر غسل سے پہلے ہم بستر کی درست ہے؟

حالت ظہر میں آنے کے بعد غسل تک حائضہ سے ہم بستر کی نہیں کی جاسکتی۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ

فَاتَّوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ۲۲۲] ”حالت حیض میں غورتوں سے الگ رہو اور جب تک وہ پاک

نہ ہو جائیں ان کے قریب مت جاؤ پس جب وہ پاک ہو جائیں تو جہاں سے اللہ تعالیٰ نے تمہیں اجازت دی ہے ان

(۱) [تقدم آتنا]

(۲) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۹۷) کتاب الطہارة: باب فی المذی أبو داود (۲۱۲)]

(۳) [بخاری (۳۰۲) کتاب الحيض: باب مباشرة الحائض: أحمد (۱۷۳/۶) دارمی (۲۴۲/۱) مسلم (۲۹۳) أبو

داود (۲۶۸) ترمذی (۱۳۲) ابن ماجہ (۶۳۵) ابن الجارود (۱۰۶) أبو داود طیالسی (۲۳۷) الإحسان لابن

حبان (۴۶۷) بیہقی (۳۱۰/۱) شرح السنة (۴۱۱/۱)]

(۴) [المغنی ۱/۳۵۰]

(۵) [الموسوعة الفقهية الميسرة (۲۷۳/۱)]

(۶) [فتاویٰ منار الإسلام (۱۱۳/۱)]

کے پاس جاؤ۔“

اس آیت میں حائضہ عورت سے مباشرت کے لیے دو مرتبہ طہارت کا ذکر ہے یعنی ﴿حَتَّى يَطْهُرَ﴾ اور ﴿فَإِذَا تَطَهَّرَ﴾ پہلی طہارت سے مراد تو بالاتفاق انقطاع حیض ہی ہے لیکن دوسری طہارت میں اختلاف کیا گیا ہے کہ اس سے مراد غسل ہے یا مجرد انقطاع حیض۔

(ابن عباسؓ) اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے بیان کرتے ہیں کہ ﴿حَتَّى يَطْهُرَ﴾ ”یعنی وہ خون سے پاک ہو جائیں“ ﴿فَإِذَا تَطَهَّرَ﴾ ”یعنی وہ پانی کے ساتھ طہارت حاصل کر لیں۔“ (۱)

(ابن کثیرؒ) علماء نے اس بات پر اتفاق رائے کا اظہار کیا ہے کہ عورت سے جب حیض کا خون ختم ہو جائے تو وہ پانی کے ساتھ غسل کرنے تک یا امر مجبوری تکم کرنے تک حلال نہیں ہوتی۔ (۲)

(جہور، مالکؒ) شوہر کے لیے حائضہ عورت سے اُس وقت تک مباشرت جائز نہیں ہے جب تک کہ وہ پانی کے ساتھ طہارت نہ حاصل کر لے۔ (۳)

(مجاہدؒ، بکرؒ) مجرد انقطاع خون ہی عورت کو اس کے خاوند کے لیے حلال کر دیتا ہے، لیکن وہ وضوء کرے گی۔ (۴)
(ابو حنیفہؒ، ابو یوسفؒ، محمدؒ) اگر دس دن گزرنے کے بعد خون منقطع ہو تو غسل سے پہلے بھی اس عورت سے جماع و ہم بستری کرنا جائز ہے اور اگر انقطاع خون دس دنوں سے پہلے ہو جائے تو غسل یا نماز کا وقت اس پر داخل ہو جانے سے پہلے اس سے جماع کرنا جائز نہیں ہے۔

(ابن حزمؒ) غسل کے بغیر بھی جماع درست ہے۔ (۵)

(البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)

(قرطبیؒ) اس آیت کی تفسیر میں رقمطراز ہیں کہ ﴿فَإِذَا تَطَهَّرَ﴾ ”یعنی وہ عورتیں پانی کے ساتھ طہارت حاصل (یعنی غسل) کر لیں۔“ (۷)

(۱) [تیسیر العلی القدير (۱/۱۸۱)]

(۲) [تفسیر ابن کثیر - بتحقیق عبدالرزاق مہدی (۱/۵۲۲)]

(۳) [تفسیر فتح القدير (۱/۲۰۲)]

(۴) [ایضاً]

(۵) [المحلی بالآثار (۱/۹۱۶)]

(۶) [آب الزفاف (ص ۴۷)]

(۷) [تفسیر قرطبی (۲/۸۸۸)]

(ابن قدامہؒ) غسل سے پہلے حائضہ سے ہم بستری کرنا حرام ہے۔ (۱)
 (شوکانیؒ) انہوں نے ”قطہون“ کا معنی غسل کیا ہے اور غسل سے پہلے جماع کو حرام قرار دیا ہے۔ (۲)
 (راجح) جمہور کا موقف رائج ہے کیونکہ ”قطہون“ کا رائج معنی غسل ہی ہے نیز جب اباحت و تحریم دونوں کا احتمال ہو تو تحریم کو ہی مقدم کیا جاتا ہے۔

حالت حیض میں جماع کا کفارہ

(۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسے شخص کے متعلق ارشاد فرمایا جو حالت حیض میں اپنی بیوی سے ہم بستری کرتا ہے ﴿یَصَّدَقَ بِدینارٍ اَوْ بِنَصْفِ دینارٍ﴾ ”وہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرے۔“ (۳)
 (۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ اگر ایام ماہواری کی ابتداء میں ہم بستری کرے تو دینار اور اگر خون کے انتظار پر جماع وہم بستری کرے تو آدھا دینار (صدقہ کرے گا)۔ (۴)

(۳) ایک اور روایت میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”اگر (جماع کے وقت) سرخ خون آ رہا ہو تو دینار اور اگر زرد ہو تو آدھا دینار (صدقہ کرے گا)۔“ (۵)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ عورت سے جماع کرنے والے شخص پر کفارہ ادا کرنا واجب ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، امام حسن بصری، حضرت سعید بن جبیر، امام قتادہ، امام اوزاعی، امام اسحاق، امام احمد سے دوسری روایت میں اور امام شافعی رحمہم اللہ اجمعین کے قدیم قول کے مطابق یہی موقف رائج ہے۔ البتہ انہوں نے کفارے کے متعلق اختلاف کیا ہے۔

(حسن بصری، سعید بن جبیر) ایسا شخص ایک غلام آزاد کرے گا۔

(جمہور) دینار یا نصف دینار صدقہ دے گا۔

(مالک، ابو حنیفہ) اس پر کوئی کفارہ نہیں ہے بلکہ صرف توبہ و استغفار ہی واجب ہے۔ ان کے نزدیک کفارہ کی احادیث مضطرب و ناقابل حجت ہیں۔ امام عطاء بن ابی ملیکہ، امام شعبی، امام نخعی، امام مکحول، امام ابوالنزاہ، امام ربیعہ، امام

(۱) [المعنی لابن قدامة (۱/۱۹۶)]

(۲) [تفسیر فتح القدیر (۱/۲۲۶)]

(۳) [صحیح : صحیح أبو داود (۲۳۷) کتاب الطہارۃ : باب إتيان الحائض : أبو داود (۲۶۴) أحمد (۲۲۹/۱)]

داؤمی (۲۵۴/۱)]

(۴) [صحیح موقوف : صحیح أبو داود (۲۳۸) کتاب الطہارۃ : باب إتيان الحائض : أبو داود (۲۶۵)]

(۵) [صحیح موقوف : صحیح ترمذی (۱۱۸) کتاب الطہارۃ : باب ما جاء فی الکفارة فی إتيان الحائض : ترمذی

حماد بن ابی سلیمان، امام ابن مبارک، امام ایوب سختیانی، امام سفیان، ثوری، امام لیث، بن سعد، امام شافعی سے جو زیادہ صحیح روایت ہے اور امام احمد رحمہ اللہ، جمعین سے ایک روایت میں یہی مذہب منقول ہے۔ (۱)

(شوکانی) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ”دینار یا نصف دینار صدقہ“ والی روایت کے متعلق رقمطراز ہیں کہ ”بے شک آپ کو اس بات کا علم ہو چکا ہے کہ پہلی روایت قابل حجت ہے لہذا اسی کی طرف رجوع کرنا ضروری ہے۔“ (یعنی یہ بھی دینار یا نصف دینار صدقہ کفارہ ادا کرنے کے ہی قائل ہیں)۔ (۲)

(نووی) اگر کوئی مسلمان یہ عقیدہ رکھے کہ حائضہ عورت سے جماع وہم بستری حلال ہے تو وہ کافر و مرتد ہو جائے گا، اگر کوئی ایسا عقیدہ نہ رکھتے ہوئے بھول کر یا حرمت یا حیض کا علم نہ ہونے کی وجہ سے جماع کرے تو اس پر کوئی گناہ اور کفارہ نہیں ہے اور اگر کوئی شخص جان بوجھ کر، حیض اور حرمت کا علم ہونے کے باوجود ایسا کرے تو اس نے کبیرہ گناہ کا ارتکاب کیا ہے اس لیے ایسے شخص پر اس گناہ سے توبہ کرنا واجب ہے۔ (۳)

(سید سابق) ایسے شخص پر کوئی کفارہ نہیں۔ (۴)

(شیخ شمیم) توبہ کے ساتھ دینار یا نصف دینار جو بھی وہ شخص اختیار کرے کفارہ ادا کرے گا۔ (۵)

(شیخ عبدالرحمن بن ناصر سعدی) دینار یا نصف دینار کفارہ ادا کرے گا جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں مذکور ہے۔ (۶)

(شیخ حسین بن عودہ) حائضہ سے ہم بستری کرنے والے پر لازم ہے کہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرے۔ (۷)

(راجح) یقیناً کبیرہ گناہ کے ارتکاب کے بعد توبہ ایک لازمی امر ہے لیکن یہاں توبہ کی صورت یہی ہے کہ استغفار کے ساتھ دینار یا نصف دینار جسے بھی وہ شخص پسند کرے صدقہ کر دے جیسا کہ نبی ﷺ سے صرف اتنا ہی ثابت ہے تاہم دینار یا نصف دینار صدقہ کی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی موقوف روایات کو مد نظر رکھنا ہی اولیٰ و بہتر ہے۔

حائضہ صرف روزوں کی قضائی دے گی

حضرت معاذہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ کیا وجہ ہے کہ حائضہ عورت روزے کی قضائی تو

(۱) [نبیل الأوطار (۴۰۸/۱) تحفة الأخوذی (۴۴۴/۱) معالم السنن (۸۳/۱) المعنی (۴۱۶/۱-۴۱۷/۱)]

(۲) [نبیل الأوطار (۴۰۸/۱)]

(۳) [فتاویٰ السنۃ (۷۷/۱)]

(۴) [ایضاً]

(۵) [فتاویٰ المرأة المسلمة (۲۸۰/۱)]

(۶) [فتاویٰ المرأة المسلمة (۲۷۹/۱)]

(۷) [الموسوعة الفقهية الميسرة (۲۷۵/۱)]

دیتی ہے لیکن نماز کی قضا کی نہیں دیتی؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا ”رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہمیں ایسی حالت درپیش ہوتی تو ﴿فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلاة﴾ ”ہمیں روزے کی قضا کی کا حکم دیا جاتا تھا اور نماز کی قضا کی کا حکم نہیں دیا جاتا تھا۔“ (۱)

(نوویؒ) اس مسئلے پر مسلمانوں کا اجماع ہے۔ (۲)

(شوکانیؒ) اس مسئلے پر اس اُمت کے سلف و خلف اور سابق و لاحق کا اجماع ہے اور علمائے اسلام میں سے کسی ایک سے بھی اس میں اختلاف نہیں بنا گیا۔ (۳)

(ابن منذرؒ) علماء نے اس بات پر اجماع کیا ہے کہ عورت پر حالت حیض میں فوت شدہ نمازوں کی قضا کی واجب نہیں ہے البتہ حالت حیض میں چھوڑے ہوئے روزوں کی قضا کی اس پر واجب ہے۔ (۴)

امام ابن عبد البرؒ رقمطراز ہیں کہ خوارج کا ایک گروہ حائضہ عورت پر نماز کی قضاء کو واجب قرار نہیں دیتا۔ (۵)
(صدیق حسن خانؒ) (خوارج کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ) اجماع امت میں ایسے لوگوں کی مخالفت ”جو کہ کلاب النار ہیں“ کچھ اثر نہیں رکھتی۔ (۶)

کیا حاملہ حائضہ ہو سکتی ہے؟

اس مسئلے میں فقہاء کے دو مذہب ہیں:

(مالکیہ، شافعیہ) حاملہ عورت بعض اوقات حائضہ بھی ہو جاتی ہے۔ اس کی دلیل ”آیتِ محیض“ کا اطلاق ہے اور یہ بھی کہ حیض عورت کی طبیعت سے ہے۔ (۷)

(احناف، حنابلہ) بلاشبہ حاملہ خاتون حائضہ نہیں ہو سکتی۔ اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں نبی ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سوال پر صرف دو حالتوں میں طلاق کا حکم دیا ﴿ثم لیطلقها طاهرا أو حاملا﴾ ”پھر وہ پاکی کی حالت

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۳۶) کتاب الطہارة: باب فی الحائض لا تقضی الصلاة، أبو داود (۲۶۳) أحمد (۲۳۲/۶) بخاری (۳۲۱) مسلم (۳۳۵) ترمذی (۱۳۰) نسائی (۱۹۱/۶) ابن ماجہ (۶۳۱) أبو عوانہ (۳۲۴/۱) دارمی (۲۳۳/۱) طیبالی (۱۵۷۰) ابن الجارود (۱۰۱) بیہقی (۳۰۸/۱)]

(۲) [المجموع (۳۵۱/۲-۳۵۵)]

(۳) [السیل الجرار (۱۴۸/۱)]

(۴) [الإجماع لابن المنذر (ص ۳۷)، (رقم ۲۹۲۸۱)]

(۵) [مقالات الإسلامیین لأبی الحسن الأشعری (ص ۸۶-۱۳۱) الفرق بین الفرق للبغدادی (ص ۷۲-۱۱۳)]

(۶) [الروضة الندية (۱۹۰/۱)]

(۷) [بداية المحتجب (۱۵۱) الشرح الصغير (۲۱۱/۱) معنی المحتاج (۱۱۸/۱)]

میں یا حالت حمل میں طلاق دے۔“ (۱)

محل شاہد یہ ہے کہ نبی ﷺ نے حمل کو بعینہ حیض نہ ہونے کی علامت قرار دیا جس طرح طہر کو اس کی علامت

کہا ہے۔ (۲)

(شیخ عبدالرحمن بن ناصر سعدی) امام احمدؒ سے دوسری روایت یہ ہے کہ بعض اوقات حاملہ بھی حائضہ ہو جاتی ہے اور

یہی صحیح ہے..... اور اسی کو ہم نے اختیار کیا ہے۔ (۳)

(سعودی مجلس افتاء) حاملہ عورت کے متعلق فقہاء نے اختلاف کیا ہے کہ وہ دوران حمل حائضہ ہو سکتی ہے یا نہیں اور

دونوں اقوال میں سے صحیح یہ ہے کہ وہ اپنے حمل کے ایام میں حاملہ نہیں ہو سکتی۔ (۴)

ایک دوسرے فتوے میں ہے کہ حاملہ عورت سے جو خون خارج ہوتا ہے وہ فاسد خون ہوتا ہے حیض کا خون نہیں

ہوتا۔ اور اس پر لازم ہے کہ ہر نماز کا وقت شروع ہونے کے بعد وضو کرے نماز پڑھے اپنے خاوند کے لیے حلال ہو

جائے روزے رکھے اور اس پر کوئی قضاء نہیں۔ (۵)

حائضہ عورت کے ساتھ کھانا پینا کیسا ہے؟

حائضہ کے ساتھ خورد و نوش میں شرکت کرنا حتیٰ کہ اس کا جوٹھا کھانا بھی جائز ہے جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہودیوں میں جب کوئی عورت حائضہ ہو جاتی تو وہ اس کے ساتھ کھانا پینا اور

گھروں میں میل جول رکھنا چھوڑ دیتے تھے۔ صحابہ کرام نے نبی ﷺ سے دریافت کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل

فرمائی ﴿وَمَسْكُونَتُكَ مِنَ الْمَحِيضِ﴾ [البقرة: ۲۲۲] تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿اصنعوا کل شیء إلا

النکاح﴾ ”تم ان سے ہر طرح کا فائدہ اٹھا سکتے ہو البتہ جماع و ہم بستری نہیں کر سکتے۔“ (۶)

(۱) [بخاری (۷۱۶۰) کتاب الأحکام: باب هل يقضي القاضي أو يفتي وهو غضبان، مسلم (۱۰۹۵) کتاب

الطلاق: باب تحريم طلاق الحائض بغير رضاها، أبو داود (۵۰۰۶۱) عارضة الأحوذی (۱۲۳/۵) دارمی

(۱۶۰/۲) مؤطا (۵۷۶/۲) أحمد (۵۱-۴۳/۲)]

(۲) [الدر المختار (۲۶۳/۱) المغنی (۳۶۱/۱) کشاف الفناع (۲۳۲/۱)]

(۳) [الفتاوی السعدیة (ص ۱۳۴) فتاوی المرأة المسلمة (۲۶۶/۱)]

(۴) [فتاوی اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (۳۹۲/۵)]

(۵) [فتاوی اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (۳۹۳/۵)]

(۶) [مسلم (۳۰۲) کتاب الحيض: باب جواز غسل الحائض رأس زوجها و ترجمه، أبو داود (۲۵۸) ترمذی

(۲۹۷۷) نسائی (۱۸۷/۱) ابن ماجہ (۶۴۴) بیہقی (۳۱۳/۱) ابن حبان (۱۳۵۴) أبو عوانة (۳۱۱/۱) أبو

داود طیالسی (۲۰۵۲) أحمد (۱۳۲/۳) دارمی (۲۴۵/۱) أبو یعلیٰ (۳۵۳۳)]

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ ﴿كنت أشرب وأنا حائض ثم أناولہ النبی ﷺ فیضع فاه علی موضع فی فیشررب وأنعرق العرق وأنا حائض ثم أناولہ النبی ﷺ فیضع فاه علی موضع فی﴾
 ”میں حالت حیض میں پانی پیتی تھی اس کے بعد وہ برتن نبی ﷺ کو دیتی۔ آپ ﷺ میرے ہونٹوں کی جگہ پر اپنے ہونٹ رکھتے اور پانی پیتے“ اور جب (دانتوں کے ساتھ) ہڈی سے گوشت اتارتی جبکہ میں حائضہ ہوتی اس کے بعد میں ہڈی نبی ﷺ کو دیتی آپ ﷺ اپنے دانت میرے دانتوں کی جگہ پر رکھتے۔“ (۱)
 (طبری) حائضہ کے ساتھ کھانے پینے کے جواز پر اجماع ہے۔ (۲)
 (ترمذی) حائضہ کے ساتھ کھانا جائز ہے (یہی عام اہل علم کا قول ہے اور وہ (یعنی علماء) حائضہ کے ساتھ کھانے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے۔ (۳)

طواف بیت اللہ کے علاوہ حائضہ تمام مناسک ادا کرنے کی

جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا کہ ﴿فافععلی ما یفعل الحاج غیر ان لا تطوفی بالبیت حتی تطہری﴾ ”تم پاکیزہ ہونے تک بیت اللہ کے طواف کے علاوہ وہ تمام کام کرو جو حاجی کرتے ہیں۔“ (۴)

حائضہ عورت پر طواف و داع لازم نہیں

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

﴿أمر الناس أن یکون آخر عهدہم بالبیت إلا أنه خفف عن الحائض﴾
 ”لوگوں کو حکم دیا گیا کہ (دوران حج) ان کا آخری وقت بیت اللہ میں گزرے مگر حائضہ عورت سے اس کی تخفیف کر دی گئی ہے۔“ (۵)

(ابن باز) حائضہ اور نفاس والی عورت پر طواف و داع لازم نہیں۔ (۶)

(۱) [مسلم (۳۰۰) أبیضا، أبو داود (۲۵۹) نسائی (۵۶۱) ابن ماجہ (۶۴۳) أحمد (۶۲/۶) حمیدی (۱۶۶) ابن خزيمة (۱۱۰)]

(۲) [تفسیر طبری (۳۹۷/۲)]

(۳) [ترمذی (بعد الحدیث ۱۳۳)]

(۴) [بخاری (۳۰۵) کتاب الحيض: باب تقضى الحائض المناسك كلها إلا الطواف بالبیت]

(۵) [بخاری (۱۷۵۵) کتاب الحج: باب طواف الوداع]

(۶) [فتاویٰ اسلامیة (۲۳۷/۱)]

حائضہ عورت اپنے خاوند کے سر میں کنگھی کر سکتی ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ﴿كنت أرحل رأس رسول الله وأنا حائض﴾ ”میں رسول اللہ ﷺ کے سر میں کنگھی کیا کرتی تھی اور میں حائضہ ہوتی تھی۔“ (۱)

خاوند اپنی حائضہ بیوی کی گود میں قرآن پڑھ سکتا ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿أن النبي ﷺ كان يمسكني فسي جحري وأنا حائض ثم يقرأ القرآن﴾ ”نبی ﷺ میری گود میں ٹیک لگا لیتے اور میں حائضہ ہوتی پھر آپ ﷺ قرآن پڑھتے تھے۔“ (۲)

حیض آلود کپڑا دھونا

چونکہ حیض کا خون نجس و پلید ہے لہذا جس کپڑے کو یہ خون لگ جائے اسے دھونا ضروری ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل احادیث اس پر شاہد ہیں:

(۱) حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے مروی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا أصاب ثوب إحداكن الدم من الحيضة فلتغسله ثم لتنضجه بماء ثم لتغسله فيه﴾ ”جب تم میں سے کسی عورت کے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے تو اسے چاہیے کہ اس کپڑے کو نلے پھر اس پر پانی کے چھینے مارے پھر اس میں نماز پڑھے۔“ (۳)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ

﴿كانت إحدانا تحيض ثم تقترص الدم من ثوبها عند طهرها فتغسله وتنضح على سائرته ثم تغسل فيه﴾ ”ہمیں حیض آتا تو کپڑے کو پاک کرتے وقت ہم خون کو مل دیتے پھر اس جگہ کو دھو لیتے اور تمام کپڑے پر پانی بہا دیتے اور اسے پہن کر نماز پڑھتے۔“ (۴)

حائضہ کے ساتھ سونا جائز ہے ؟

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نبی ﷺ کے ساتھ چادر میں لپیٹی ہوئی تھی اتنے میں مجھ کو حیض آ گیا اور میں نکل بھاگی اور اپنے جیس کے کپڑے سنبھالے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تجھے نفاس (یعنی حیض) ہوا ہے؟ تو

(۱) [بخاری (۲۹۵) کتاب الحيض: باب غسل الحائض رأس زوجها و ترجمہ]

(۲) [بخاری (۲۹۷) کتاب الحيض: باب قراءة الرجل في حجر امرأته وهي حائض]

(۳) [بخاری (۳۰۷) کتاب الحيض: باب غسل دم الحيض]

(۴) [بخاری (۳۰۸) کتاب الحيض: باب غسل دم الحيض]

میں نے کہا جی ہاں! ﴿فدعانی فادخلنی معہ فی الحمیلۃ﴾ ”پھر آپ ﷺ نے مجھے بلایا اور اپنے ساتھ چادر میں داخل کر لیا۔“ (۱)

حائضہ عورت بھی عیدین کے لیے نکلے گی

حائضہ عورت پر عید کے دن عید گاہ میں جا کر مسلمانوں کی دعا میں شریک ہونا ضروری ہے۔ حضرت اُم عطیہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ فرماتے تھے ”دیگر خواتین کی طرح حائضہ عورتیں بھی خیر اور مسلمانوں کی دعوت میں شریک ہوں لیکن نماز کی جگہ سے الگ رہیں۔“ (۲)

حائضہ عورت بوقت ضرورت مسجد میں داخل ہو سکتی ہے

نبی ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا ﴿ناولینی الخمرۃ من المسجد﴾ ”مجھے مسجد سے مصلیٰ پکڑاؤ تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں نے کہا میں تو حائضہ ہوں اس پر نبی ﷺ نے فرمایا ﴿إن حیضتک لیست فی بدک﴾ ”کہ تیرا حیض تیرے ہاتھ میں نہیں ہے۔“ (۳)

حالت حیض میں عورت کو طلاق دینا حرام ہے

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ بات نبی ﷺ کو بتلائی تو آپ ﷺ ناراض ہو گئے پھر آپ ﷺ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو رجوع کا حکم دینے کے بعد فرمایا ”اے چاہیے کہ وہ اسے پاکیزگی کی حالت میں یا حالت حمل میں طلاق دے۔“ (۴)

اگر عورت کو وقفے وقفے سے حیض آئے تو وہ کیا کرے؟

یعنی بالفرض عورت کو چار دن حیض آئے پھر تین دن بعد دوبارہ آنے لگے تو وہ کیا کرے؟ اس مسئلے میں براہِ مؤقف یہی ہے کہ وہ جب خون کو دیکھے نماز روزہ ترک کر دے اور اس کا خاوند بھی اس سے مباشرت نہ کرے اور جب خون ختم ہو جائے خواہ وہ درمیانی وقت ہو یا اس کے علاوہ وہ غسل کر کے پاکیزہ خواتین کی طرح تمام افعال سرانجام

(۱) [بخاری (۳۲۲) کتاب الحيض: باب النوم مع الحائض وهي في ثيابها]

(۲) [بخاری (۳۲۴) کتاب الحيض: باب شهود الحائض العیدین ودعوة المسلمین ويعتزل المصلی]

(۳) [مسلم (۲۹۹) کتاب الحيض: باب جواز غسل الحائض رأس زوجها و ترجمه]

(۴) [بخاری (۷۱۶۰) کتاب الأحکام: باب هل يقضي القاضي أو يفتي وهو غصيان مسلم (۱۰۹۵) کتاب

الطلاق: باب تحریم طلاق الحائض بغیر رضاها أبو داود (۵۰۰۱) عارضة الأحوذی (۱۲۳/۵) دارمی

(۱۶۰۱۲) مؤطا (۵۷۶/۲) أحمد (۲۶/۲)]

دے اور اگر عادت کے ایام میں کچھ کمی بیشی ہو جائے تو پھر وہ اسی اصول پر عمل کرے گی (یعنی عادت کے ایام پورے کرے گی)۔ (۱)

کیا حیض ختم ہونے کی آخری عمر مقرر ہے؟

(شیخ عثیمین) حیض ختم ہونے کی کوئی معین عمر نہیں ہے بلکہ جب بھی حیض کا خون (اس طرح) ختم ہو جائے گا اس کے دوبارہ آنے کی امید باقی نہ رہے تو وہی اس کی عمر ہوگی۔ (۲)

(راجع) یہی موقف رائج ہے۔ (۳)

کیا حائضہ قرآن پڑھ سکتی ہے؟

حائضہ عورت کا قرآن پڑھنا اور قرآن پکڑنا جیسے مسائل گذشتہ ”باب موجبات الغسل“ میں گزر چکے ہیں۔ نیز نفاس والی عورت کا بھی یہی حکم ہے۔

مانع حیض ادویات استعمال کرنے کا حکم

(ابن قدامہ) امام احمدؒ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا اس بات میں کوئی حرج نہیں ہے کہ عورت کوئی ایسی دوا پی لے جو اس سے حیض روک دے جبکہ وہ دواء معروف ہو۔ (۴)

(شیخ عثیمین) عورت کے لیے حیض روکنے والی ادویات استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے جبکہ اسے صحت کے حوالے سے کوئی ضرر و نقصان نہ ہو بشرطیکہ وہ اپنے خاوند سے اجازت لے کر ایسا کرے۔

لیکن فی الواقع ایسی ادویات ضرر سے غاری نہیں ہوتیں اور یہ بات بھی معلوم ہے کہ حیض کا خون طبعی طور پر خارج ہوتا ہے لہذا جب کسی طبعی چیز کو اس کے وقت میں روک دیا جاتا ہے تو اس سے جسم میں نقصان کا حصول ناگزیر ہوتا ہے اور اسی طرح ایسی ادویات کا نقصان یہ بھی ہے کہ یہ عورت پر اس کی عادت حیض میں اختلاط و اختلاف ڈال دیتی ہیں جس بنا پر وہ اضطراب و پریشانی کا شکار رہتی ہے اور نماز یا خاوند کی اس سے مباشرت اور اس کے علاوہ دیگر افعال میں بھی تشکیک کا محور ہوتی ہے اس لیے اس سے حرام تو نہیں کہتا لیکن عورت کے لیے اسے پسند اس لیے نہیں کرتا کیونکہ اس میں نقصان کا اندیشہ ہے۔

(۱) [فتاویٰ ابن باز مترجم (۵۵/۱) الفتاویٰ السعدیہ (ص ۱۳۵) فتاویٰ المرأة المسلمة (۲۶۷/۱)]

(۲) [فتاویٰ المرأة المسلمة (۲۶۸/۱) فتاویٰ الحرم (ص ۲۸۶) مجموع فتاویٰ عثیمین (۲۷۰/۴)]

(۳) [المجموع (۳۷۴/۲)]

(۴) [المنہی لابن قدامة (۴۵۰/۱)]

عورت کے لیے یہی بہتر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو اس کی تقدیر میں لکھ دیا ہے اسی پر راضا مند رہے۔ نبی ﷺ جوۃ الوداع کے سال اُم المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لے گئے تو وہ روزہ ہی تھیں اور انہوں نے عمرہ کا احرام باندھا ہوا تھا اس پر آپ ﷺ نے فرمایا ”تمہیں کیا ہوا ہے؟ شاید کہ تم حائضہ ہو گئی ہو؟“ انہوں نے کہا: ”ہاں“ پھر آپ ﷺ نے فرمایا ﴿ہذا شیء کتبہ اللہ علی بنات آدم﴾ ”یہ تو ایسی چیز ہے جسے اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی بیٹیوں پر لازم قرار دیا ہے۔“

اس لیے عورت کو چاہیے کہ صبر و احتساب سے ہی کام لے اور جب حیض کی وجہ سے نماز و روزہ میں مشکلات کا سامنا کرنا پڑے تو ذکر کا روزہ بلاشبہ کھلا ہوا ہے وہ اللہ کا ذکر کرے، تسبیح بیان کرے، صدقہ و خیرات کرے، قول و فعل سے لوگوں پر احسان کرے یہی افضل ترین کام ہے۔ (۱)

(سعودی مجلس افتاء) عورت کے لیے حج کے وقت عادت کے ایام ماہواری کے خوف سے حیض روکنے والی گولیاں استعمال کرنا جائز ہے۔ اور اس کے بعد کسی ماہر معالج کے مشورے کے ساتھ استعمال کر سکتی ہے بشرطیکہ عورت کی سلامتی یقینی ہو۔ اور اسی طرح ماہ رمضان میں بھی استعمال کر سکتی ہے اگر وہ لوگوں کے ساتھ روزے رکھنا چاہتی ہو۔ (۲)



(۱) [مجموع الفتاویٰ شیخ عثیمین (۲۸۳/۴) فتاویٰ المرأة المسلمة (۲۶۹/۱)]

(۲) [فتاویٰ اسلامیة (۲۴۱/۱)]

استحاضہ کا بیان

باب الاستحاضة

جب عورت کو حیض کے علاوہ کوئی اور خون نظر آئے تو وہ مستحاضہ ہوگی۔ مستحاضہ ایسی عورت کو کہتے ہیں جو استحاضہ کی بیماری میں مبتلا ہو یعنی وہ عورت جس کا حیض کی وجہ سے نہیں بلکہ کسی اور رگ کی وجہ سے (مسلل) خون بہتا ہو۔ استحاضہ اس خون کو کہتے ہیں جو رحم کے علاوہ (عورت کی) شرمگاہ سے خارج ہو نیز یہ باب اِسْتَحَاضَ يَسْتَحِضُ (استفعال) سے صدر ہے۔ (۱)

استحاضہ والی عورت پاکیزہ عورت کی طرح ہے

- (۱) جیسا کہ حضرت فاطمہ بنت ابی حنیسہ رضی اللہ عنہا سے مروی ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے کہا کہ میں استحاضہ کی بیماری میں مبتلا خاتون ہوں اور میں پاک نہیں ہوتی لہذا کیا میں نماز چھوڑ دوں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِنَّمَا ذَلِكَ عَرَقٌ وَلَيْسَ بِالْحَيْضَةِ﴾ ”یہ صرف ایک رگ ہے حیض نہیں ہے۔“ اس لیے جب حیض کا خون آئے تو نماز چھوڑ دو اور جب اس کی مقدار ختم ہو جائے تو ﴿فَاغْسِلِي عَيْنَكَ الدَّمَ وَصَلِي﴾ ”اپنے بدن سے خون دھو کر نماز ادا کر لو (اگرچہ استحاضہ کا خون ختم نہ ہوا ہو)۔“ (۲)
- (۲) مستحاضہ عورت کے متعلق ایک دوسری روایت میں رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان منقول ہے ﴿تَصُومُ وَتَصَلِّي﴾ ”وہ روزہ رکھے گی اور نماز پڑھے گی۔“ (۳)

یہ احادیث اور ان کے علاوہ گذشتہ اسی باب میں متعدد بیان کردہ احادیث اس بات کا منہ بولتا ثبوت ہیں کہ مستحاضہ عورت پاک ہے۔

مستحاضہ عورت سے جماع کرنا جائز ہے

- (۱) حضرت حمہ بنت جحش رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ بلاشبہ وہ مستحاضہ ہوئیں ﴿وَكَانَ زَوْجُهَا يَجَامِعُهَا﴾ ”اور ان کا خاوندان سے جماع وہم بستی کرتا تھا۔“ (۴)

(۱) [أنيس الفقهاء (ص ۶۴) القاموس المحيط (ص ۵۷۶) فتح الباری (۴۸۷/۱) تحفة الأحوذی (۴۰۹/۱)]
 (۲) [بخاری (۳۰۶) کتاب الحيض: باب الاستحاضة، مسلم (۳۳۳) أبو داود (۲۸۲) نسائی (۱۲۴/۱) ترمذی (۱۲۵) ابن ماجه (۶۲۱) ابن أبي شيبة (۱۲۵/۱) عبد الرزاق (۱۱۶۵) أبو عوانة (۳۱۹/۱)]
 (۳) [صحيح: صحيح ترمذی (۱۰۹) كتاب الطهارة: باب ما جاء أن المستحاضة تنوضاً لكل صلاة، صحيح ابن ماجه (۶۲۵) ترمذی (۱۲۶) أبو داود (۲۹۷) ابن ماجه (۶۲۵) دارمی (۲۰۲/۱)]
 (۴) [حسن: صحيح أبو داود (۳۰۳) كتاب الطهارة: باب المستحاضة يغشاها زوجها، أبو داود (۳۱۰)]

(2) حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا استحاضہ کی بیماری میں مبتلا ہوتی تھیں ﴿فکان زوجها یغشاها﴾ اور ان کا خاوندان سے مباشرت کرتا تھا۔ (۱)

(3) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ﴿المستحاضة یا تیہا زوجها اذا صلت﴾ ”مستحاضہ عورت جب نماز پڑھے گی تو اس کا شوہر اس سے ہم بستری بھی کر سکے گا۔“ (۲)
(جمہور) اسی کے قائل ہیں۔ (۳)

(شیخ حسین بن عودہ) استحاضہ کا خون جاری ہونے کی حالت میں بھی اس سے ہم بستری جائز ہے۔ (۴)

مستحاضہ عورت حیض کے خون کے نشانات کو دھوئے گی

اس کی دلیل گذشتہ حضرت فاطمہ بنت ابی حیش رضی اللہ عنہا کی حدیث میں موجود یہ الفاظ ہیں ﴿فاغسلی عنک الدم وصلی﴾ ”اپنے بدن سے خون دھو لو اور نماز ادا کرو۔“
(البانی) حیض کے خون کو دھونا واجب ہے خواہ وہ کم ہی کیوں نہ ہو۔ (۵)

مستحاضہ عورت ہر نماز کے لیے وضوء کرے گی

(1) حضرت عدی بن ثابت عن ابیہ عن جدہ روایت ہے کہ نبی ﷺ نے مستحاضہ عورت کے متعلق فرمایا کہ ”وہ اپنے ان ایام ماہواری میں نماز ترک کرے گی جن میں وہ (پہلے) حائضہ ہوتی تھی ﴿ثم تغتسل وتوضا عند کل صلاة﴾ ”پھر وہ غسل کرے گی اور ہر نماز کے لیے وضوء کرے گی۔“ (۶)

(2) نبی ﷺ نے حضرت فاطمہ بنت ابی حیش رضی اللہ عنہا سے ارشاد فرمایا ﴿ثم اغتسلی وتوضی لکل صلاة ثم صلی﴾ ”ایام حیض گزارنے کے بعد غسل کرو اور ہر نماز کے لیے وضوء کرو پھر نماز ادا کرو۔“ (۷)

امام شوکانی ”رقطراز ہیں کہ“ ان احادیث سے ثابت ہوا کہ (مستحاضہ عورت پر) ہر نماز کے لیے وضوء واجب ہے

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۰۲) ایضا، أبو داود (۳۰۹)]

(۲) [فتح الباری (۴۲۸/۱) دارمی (۲۰۳/۱)]

(۳) [تیل الأوطار (۴۱۱/۱)]

(۴) [الموسوعة الفقهية الميسرة (۲۸۹/۱)]

(۵) [الصحيحة (تحت الحديث ۳۰۰) نظم الفرد (۲۸۰/۱)]

(۶) [صحیح: صحیح ترمذی (۱۰۹) کتاب الطہارة: باب ما جاء أن المستحاضة تتوضأ لکل صلاة، ترمذی

(۱۲۶) أبو داود (۲۹۷) ابن ماجہ (۶۲۵) دارمی (۲۰۳/۱)]

(۷) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۸۷) کتاب الطہارة: باب من قال تغتسل من طهر إلى طهر، أبو داود (۲۹۸)

أحمد (۴۲/۶) ابن ماجہ (۶۲۴) نسائی (۱۸۵/۱) دارقطنی (۲۱۱/۱) بیہقی (۳۴۴/۱)]

اور غسل صرف ایک مرتبہ حیض کے اختتام پر ہی واجب ہے۔“ (۱)

(مالکیہ) مستحاضہ عورت پر بعینہ ہر نماز کے لیے وضوء مستحب ہے جیسا کہ استحاضہ کے خون کے اختتام پر اس کے لیے غسل مستحب ہے۔ (۲)

(جہور، شافعیہ، حنابلہ، حنفیہ) مستحاضہ عورت پر واجب ہے کہ وہ ہر نماز کا وقت ہو جانے پر اپنی شرمگاہ دھوئے اور پھر وضوء کرے۔ (۳)

حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت عائشہؓ، حضرت عروہ بن زبیرؓ اور حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمنؓ وغیرہ سے بھی یہی قول مروی ہے جبکہ حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن زبیرؓ، اور امام عطاء بن ابی رباحؓ وغیرہ سے اس کے برخلاف یہ منقول ہے کہ مستحاضہ عورت ہر نماز کے لیے غسل کرے گی۔ (۴)

ہر نماز کے لیے غسل کو واجب کہنے والوں کی دلیل مندرجہ ذیل حدیث ہے:

حضرت أم حبیبة بنت جحشؓ نے رسول اللہ ﷺ سے استحاضہ کے خون کے متعلق مسئلہ پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا ”یہ تو صرف ایک رگ ہے“ ﴿فَابْتَغَسْلِي ثُمَّ صَلَّيْتُ فَكَانَتْ تَغْتَسِلُ لِكُلِّ صَلَاةٍ﴾ ”لہذا تم غسل کرو پھر نماز پڑھو تو وہ ہر نماز کے لیے غسل کر لیتی تھیں۔“ (۵)

اگرچہ انہوں نے اس حدیث سے استدلال تو کیا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ حدیث وجوب کے قائل حضرات کی دلیل نہیں بنتی کیونکہ اس میں یہ وضاحت نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر نماز کے لیے غسل کا حکم دیا ہے بلکہ یہ محض حضرت أم حبیبةؓ کا اپنا فعل و عمل ہے جو کہ مسلمہ قوانین کے مطابق وجوب کے لیے کافی نہیں ہے۔

(نوویؒ) وہ احادیث جو سنن ابی داؤد اور بیہقی وغیرہ میں موجود ہیں کہ نبی ﷺ نے انہیں ہر نماز کے لیے غسل کا حکم دیا تھا ان میں سے کچھ بھی ثابت نہیں ہے۔ اور امام بیہقی وغیرہ نے تو ان کے ضعف کو واضح کر کے بیان کر دیا ہے۔ (۶)

(شوکانیؒ) ”أن احادیث کے متعلق“ کہ جن میں مستحاضہ عورت کے لیے غسل کا حکم ہے ”حفاظ کی ایک جماعت نے صراحت کی ہے کہ وہ قابل احتجاج نہیں ہیں۔“ (۷)

(۱) [نبیل الأوطار (۴۰۴/۱)]

(۲) [بدایۃ المجتہد (۵۷/۱) القوانین الفقہیہ (ص ۲۶-۴۱)]

(۳) [اللباب (۵۱/۱) مراۃ الفلاح (ص ۲۵) مغنی المحتاج (۱۱۱/۱) المہذب (۴۵/۱) المغنی (۳۴۰/۱)]

(۴) [تحفۃ الأحوذی (۴۲۵/۱)]

(۵) [ترمذی (۱۲۹) کتاب الطہارۃ: باب ما جاء فی المستحاضۃ أنها تغتسل عند کل صلاۃ، مسلم (۳۳۴)]

(۶) [احمد (۲۳۷/۶) أبو داؤد (۲۸۵) ابن ماجہ (۲۲۶) نسائی (۱۱۸/۱) دارمی (۱۹۶/۱)]

(۷) [المجموع (۵۳۶/۲)]

(۷) [نبیل الأوطار (۱۴۹/۱)]

(شافعیؒ) رسول اللہ ﷺ نے حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو غسل کر کے نماز پڑھنے کا حکم دیا۔ اس میں یہ وضاحت نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے انہیں ہر نماز کے لیے غسل کا حکم دیا۔ (۱)

(داجع) استحاضہ کی بیماری میں مبتلا عورت پر ہر نماز کے لیے غسل نہیں بلکہ صرف وضوء واجب ہے اور غسل صرف ایک مرتبہ ایام ماہواری کے اختتام پر ہی واجب ہے۔ (۲)

(ابن قدامہؒ) مستحاضہ عورت پر ہر نماز کے لیے وضوء واجب ہے غسل نہیں البتہ غسل افضل ہے۔ (۳)

(شیخ محمد بن ابراہیم آل شیخ) انہوں نے اسی کے مطابق فتویٰ دیا ہے۔ (۴)

واضح رہے کہ اگر مستحاضہ عورت دو نمازوں کو اس طرح جمع کرے کہ پہلی کو مؤخر اور دوسری کو مقدم کرے اور پھر دونوں کے لیے ایک غسل کرے یعنی ظہر و عصر کے لیے ایک غسل، مغرب و عشاء کے لیے ایک غسل اور فجر کے لیے ایک غسل، تو یہ عمل مندوب و مستحب ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اسی کو پسند فرمایا ہے۔ جیسا کہ ایک روایت میں آپ ﷺ کے یہ الفاظ مروی ہیں کہ ﴿وَهُوَ أَحَبُّ الْأَمْرِينِ إِلَيَّ﴾ ”ان دونوں باتوں میں سے یہی مجھے زیادہ پسند ہے۔“ (۵)

مستحاضہ کے لیے نمازوں میں جمع صوری جائز ہے

حضرت حمزہ بنت جحش رضی اللہ عنہا سے مروی روایت میں ہے کہ انہیں بہت شدید استحاضہ کی بیماری تھی۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے فتویٰ طلب کیا تو آپ ﷺ نے انہیں دو کاموں میں سے کوئی ایک اختیار کرنے کا کہا۔ ”اُن دو کاموں میں سے ایک یہ تھا کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

﴿فَبِأَن قَوِيَتْ عَلَى أَنْ تُوْخِرَ الظُّهْرَ وَتُعْجَلَ الْعَصْرُ فَتَغْتَسِلِي وَتَجْمَعِينَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَتُوْخِرِينَ الْمَغْرِبَ وَتُعْجَلِينَ الْعِشَاءَ ثُمَّ تَغْتَسِلِينَ وَتَجْمَعِينَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ فَافْعَلِي﴾

”اگر تم یہ طاقت رکھتی ہو کہ ظہر کو مؤخر کر دو اور عصر کو جلدی پڑھ لو اور غسل کر کے دونوں نمازیں یعنی ظہر و عصر جمع کر

(۱) [الأم (۸۰/۱)]

(۲) [شرح مسلم للنووی (۲۰۷/۲) المجموع (۵۳۰/۲) نیل الأوطار (۴۰۴/۱) السبل الجرار (۱۴۸/۱) الروضة الدبۃ (۱۸۸/۱)]

(۳) [المغنی لابن قدامة ملخصا (۴۴۹/۱)]

(۴) [فتاویٰ المرأة المسلمة (۲۹۱/۱)]

(۵) [حسن : صحیح ابو داود (۲۶۷) کتاب الطہارة : باب من قال إذا أقبلت الحيضة تدع الصلاة أبو داود (۲۸۷) ترمذی (۱۲۸) أحمد (۳۸۱/۶) الأدب المفرد للبخاری (۲۳۷) ابن ماجہ (۶۲۷)]

لو اور مغرب کو مؤخر کر لو اور عشاء کو جلدی پڑھ لو اور غسل کر کے ان دونوں نمازوں کو جمع کر لو تو ایسا کر لو۔“ (۱)

(صنعانی) اس حدیث میں نمازیں جمع کرنے سے مراد جمع صوری ہے۔ (۲)

جمع صوری سے مراد وہی جمع ہے جس کا ذکر مذکورہ حدیث میں موجود ہے یعنی ایک نماز کو اس کے آخری وقت تک مؤخر کر دیا جائے اور دوسری نماز کو اس کے پہلے وقت میں پڑھ لیا جائے۔ اس طرح نمازیں جمع بھی ہو جائیں گی اور ہر ایک اپنے اپنے وقت میں ہی ادا ہوگی۔

مستحاضہ عورت مسجد میں قیام کر سکتی ہے

(ابن قدامہ) اسی کے قائل ہیں۔ (۳)

اس کی دلیل مندرجہ ذیل حدیث ہے:

(۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ﴿ان النبی ﷺ اعتكفت منعه بعض نساءه وهي مستحاضة ترى الدم فرسما وضعت الطست تحتها من الدم وزعم عكرمة ان عائشة رضى الله عنها رأت ماء العصفور. فقالت كان هذا شيع فلانة تحده﴾ ”نبی ﷺ کے ساتھ آپ کی بعض ازواج نے اعتکاف کیا حالانکہ وہ مستحاضہ تھیں اور انہیں خون آتا تھا۔ اس لیے خون کی وجہ سے طست اکثر اپنے نیچے رکھ لیتیں۔ اور عکرمہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کسم کا پانی دیکھا تو فرمایا یہ تو ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے فلاں صلحہ کو استحاضہ کا خون آتا ہے۔“ (۴)

(ابن جریر) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مستحاضہ عورت مسجد میں قیام کر سکتی ہے۔ (۵)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿ان بعض أمهات المؤمنين اعتكفت وهي مستحاضة﴾ ”بعض امہات المؤمنین نے اعتکاف کیا حالانکہ وہ مستحاضہ تھیں۔“ (۶)



(۱) [حسن: صحيح ابو داود (۲۶۷) كتاب الطهارة: باب إذا أقبلت الحيضة تدع الصلاة: أبو داود (۲۸۷)]

ترمذی (۱۲۸) أحمد (۳۸۱/۶) الأدب المفرد للبخاری (۲۳۷) ابن ماجه (۶۱۷)

(۲) [سبل السلام (۱۸۳/۱)]

(۳) [المغنی لابن قدامة (۲۰۱/۱)]

(۴) [بخاری (۳۰۹) كتاب الحيض: باب الاعتكاف للمستحاضة]

(۵) [فتح الباری (تحت الحديث ۳۰۹)]

(۶) [بخاری (۳۱۱) كتاب الحيض: باب الاعتكاف للمستحاضة]

باب النفاس

نفاس کا بیان

لغوی وضاحت: لفظ ”نفاس“ مصدر ہے باب نَفَسَ يَنْفَسُ (مسمع) سے۔ اس کا معنی ”بچہ جننا اور حائضہ ہونا“ مستعمل ہے اور اس کی جمع ”نَفَسَاء“ آتی ہے۔ (۱)

اصطلاحی تعریف: ایسا خون جو (پیدائش کے وقت) بچے کے ساتھ یا بعد میں خارج ہو۔ (۲)

نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن ہے۔

(۱) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿كانت النفساء تجلس على عهد رسول الله ﷺ أربعين يوما﴾ ”نفاس والی خواتین عہد رسالت میں چالیس دن مدت گزارتی تھیں۔“ (۳)

(۲) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ﴿كان رسول الله وقت للنفساء أربعين يوما إلا أن ترى الطاهر قبل ذلك﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے نفاس والی خواتین کے لیے چالیس دن مقرر کیے تھے الا کہ وہ اس سے پہلے پاکی حاصل کر لیں۔“ (۴)

(جمہور) نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن ہے۔ حضرت علیؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عائشہؓ، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا، امام عطاء، امام ثوری، امام شعبی، امام مزنی، امام احمد بن حنبل، امام مالک اور امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ اجماع کا بھی یہی موقف ہے۔

(شافعی) یہ مدت ساٹھ دن ہے۔ ایک روایت کے مطابق امام مالکؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔

(حسن بصری) یہ مدت پچاس دن ہے۔

علاوہ ازیں بعض حضرات نے ستر (70) دن مدت بھی بتلائی ہے۔ (۵)

(۱) [القاموس المحيط (ص ۵۳۴) البنجد (ص ۹۱۳)]

(۲) [أنيسى الفهاء (ص ۶۴)]

(۳) [حسن: صحيح أبو داود (۳۰۴) كتاب الطهارة: باب ما جاء في وقت النفساء، أحمد (۳۰۴-۳۰۰/۶)]

ترمذی (۱۳۹) ابن ماجہ (۶۴۸) دارقطنی (۲۲۱-۲۲۲) حاکم (۷۵۱/۱) بیہقی (۳۴۱/۱)

(۴) [ضعيف: ضعيف ابن ماجه (۱۳۸) كتاب الطهارة وسننها: باب ما جاء في النفساء كم تجلس، إرواء الغلیل (۲۰۱) الضعيفة (۵۶۵۳) عبد الرزاق (۳۱۲/۱) دارقطنی (۲۲۰/۱) بیہقی (۳۴۳/۱) حافظ بصریؒ نے زوائد

میں اس حدیث کی سند کو صحیح کہا ہے۔ (۲۳۲/۱)]

(۵) [المجموع (۵۳۹/۲) المغنی (۳۴۵/۱) المحلی (۲۰۳/۲) الإقصاص (۱۰۸/۱) بذائع الصنائع (۱/۱)]

مرآتی الفلاح (ص ۲۳۱) مغنی المحتاج (۱۱۹/۱) حاشیة الباجوری (۱۱۳/۱) المہذب (۴۵۱/۱) کشاف

الفتاوح (۲۲۶/۱)]

(نوویؒ) صحابہ تابعین اور ان کے بعد والوں میں سے اکثر علماء کے نزدیک نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن ہے۔ امام ترمذیؒ اور امام خطابیؒ وغیرہ نے بھی یہی قول اکثر سے نقل کیا ہے۔ امام خطابیؒ بیان کرتے ہیں کہ امام ابو نعیمہؒ نے کہا کہ ”اسی پر لوگوں کی جماعت ہے۔“ اور امام ابن منذرؒ نے بھی قول حضرت عمر بن خطابؓ حضرت ابن عباسؓ حضرت انسؓ حضرت عثمان بن ابی العاصؓ حضرت عائذ بن عمروؓ حضرت أم سلمہؓ رضی اللہ عنہا امام ثوریؒ امام ابو حنیفہؒ امام ابو یوسفؒ امام محمدؒ امام ابن مبارکؒ امام احمدؒ امام اسحاقؒ اور امام ابو نعیمہ رحمہم اللہ جمعین سے بیان کیا ہے۔ (۱)

(زید بن علیؒ) نفاس چالیس دن سے زیادہ نہیں ہوتا۔ (۲)

(صدیق حسن خانؒ) یہی بات برحق ہے۔ (۳)

(ابن قدامہؒ) نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن ہے۔ اکثر اہل علم کا یہی قول ہے۔ (۴)

(شوکانیؒ) نفاس والی خواتین پر چالیس دن عدت گزارنا واجب ہے۔ (۵)

(عبدالرحمن مبارکپوریؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)

(ترمذیؒ) صحابہ تابعین اور ان کے بعد آنے والے اہل علم کا اس پر اجماع ہے۔ (۷)

(راجع) یہی موقف رائج و برحق ہے۔

اگر چالیس دن کے بعد بھی خون آتا رہے؟

امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ ”اکثر اہل علم نے یہی کہا ہے کہ چالیس دن کے بعد نماز نہیں چھوڑے گی۔“ (۸)

(شیخ عبدالرحمن بن ناصر سعدیؒ) اگر چالیس دن کے بعد خون آئے گا تو اس کا حکم نفاس والی عورت کا ہی ہوگا۔ (۹)

(شیخ عثیمینؒ) اگر تو عورت کی عادت پہلے سے ہی چالیس دن سے زائد ہے تو وہ عادت کے مطابق عمل کرے گی اور

(۱) [المجموع (۵۲۴/۲)]

(۲) [الروضۃ النضر (۵۱۳/۱)]

(۳) [الروضۃ النندیہ (۱۹۱/۱)]

(۴) [المغنی لابن قدامة (۴۲۷/۱)]

(۵) [نبیل الأوطار (۴۱۴/۱)]

(۶) [تحفۃ الأحوذی (۴۵۲/۱)]

(۷) [ترمذی (بعد الحدیث ۱۳۹۱) کتاب الطہارۃ : باب ما جاء فی کم تمکث النفساء]

(۸) [ترمذی (بعد الحدیث ۱۳۹۱) کتاب الطہارۃ : باب ما جاء فی کم تمکث النفساء]

(۹) [فتاویٰ المرأة المسلمة (۳۰۰/۱)]

اگر ایسا نہیں تو پھر اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ وہ غسل کر کے نماز روزہ اور دیگر عبادات سرانجام دے گی اور مستحاضہ کے حکم میں ہوگی اور بعض نے کہا ہے کہ وہ ساٹھ دن تک انتظار کرے گی اس کے بعد وہ مستحاضہ کی مانند شمار ہوگی۔ (۱)

(شیخ محمد بن ابراہیم آل شیخ) اگر تو اس کی پہلے سے یہ عادت ہے تو وہ اسی کے مطابق عمل کرے گی اور اگر ایسا نہیں ہے تو وہ چالیس دن پورے کرنے کے بعد غسل کر کے روزے اور نماز ادا کرے گی۔ (۲)
(راجح) شیخ محمد بن ابراہیمؒ کا قول ہی رائج معلوم ہوتا ہے۔ (واللہ اعلم)

نفاس کی کم از کم کوئی حد مقرر نہیں

بیشتر دیگر مسائل کی طرح اس میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے:

(شافعی، احمد) نفاس کی کم از کم کوئی مدت نہیں۔

(ابو حنیفہ، ابو یوسف) اس کی کم از کم مدت گیارہ دن ہے۔

(ثوری) یہ مدت تین دن ہے۔

(زید بن علی) پندرہ دن مدت کے قائل ہیں۔

(ابن قدامہ حنبلیؒ) اس کی کم از کم کوئی مدت نہیں ہے جب بھی وہ پاکی محسوس کرے تو غسل کر لے اس کے بعد وہ پاک ہے۔

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں کہ اگر عورت بچہ بنے اور خون نہ دیکھے تو وہ پاک ہے۔ (۳)

(شیخ حسین بن عودہ) نفاس کی کم از کم کوئی حد نہیں۔ (۴)

(راجح) پہلا قول رائج ہے کیونکہ صحابہؓ تابعین اور ان کے بعد والے علماء کا اجماع ہے کہ نفاس والی عورتیں چالیس دن نماز چھوڑیں گی الا کہ اس سے پہلے پاکی محسوس کر لیں تو غسل کر کے نماز پڑھیں گی۔ (۵)

اور گزشتہ صفحات میں ایک حدیث میں بھی یہی لفظ بیان کیے گئے ہیں

﴿إِلَّا أَنْ تَرَى الطَّهْرَ قَبْلَ ذَلِكَ﴾

(۱) [فتاویٰ المرأة المسلمة (۳۰۳/۱)]

(۲) [فتاویٰ المرأة المسلمة (۲۹۷/۱)]

(۳) [الأم (۶۴/۱) المجموع (۲۲۸/۱) المغنی (۴۲۸/۱) الأصل (۴۵۸/۱)]

(۴) [الموسوعة الفقهية الميسرة (۲۶۸/۱)]

(۵) [نبلی الأوطار (۴۱۴/۱ - ۴۱۵)]

”یہ الفاظ اس بات کی دلیل ہیں کہ کم از کم نفاس کی کوئی مدت نہیں۔“

نفاس احکام و مسائل میں حیض کی طرح ہے

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ

﴿كَانَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ نِسَاءِ النَّبِيِّ ﷺ تَقْعُدُ فِي النَّفَاسِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً لَا يَأْمُرُهَا النَّبِيُّ ﷺ بِقِضَاءِ

صَلَاةِ النَّفَاسِ﴾

”نبی ﷺ کی بیویوں میں سے (کوئی بھی) عورت چالیس راتیں انتظار کرتی تھی اور نبی ﷺ اسے حالت نفاس

میں چھوڑی ہوئی نمازوں کی قضائی کا حکم نہیں دیتے تھے۔“ (۱)

نفاس کا حکم وہی ہے جو حیض کا ہے اس مسئلے کی دلیل وہ حدیث بھی ہے جس میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے

حیض کو نفاس کا نام دیا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حائضہ ہوئیں تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں دریافت کرنے کے لیے

کہا ﴿أَنْفَسْتَ؟﴾ ”کیا تو حائضہ ہو گئی ہے۔“ (۲)

علماء کا اس مسئلے میں اجماع ہے کہ نفاس ان تمام چیزوں میں جو حلال و حرام ہوں یا مکروہ و مستحب ہوں، حیض کی

طرح ہی ہے۔ (۳)

(ابن جریر) نفاس کا خون اُن کاموں سے روک دیتا ہے جن سے حیض کا خون روکتا ہے۔ (۴)

(صدیق حسن خان) نفاس ”جماع کی حرمت نماز اور روزہ چھوڑنے میں حیض کی طرح ہے۔“ اور اس میں کوئی

اختلاف نہیں۔ (۵)

(شوکانی) یہی بات درست ہے۔ (۶)

(ابن قدامہ حنبلی) نفاس والی خواتین کا حکم وہی ہے جو حائضہ کا ہے ان تمام اشیاء میں جو اس پر حرام ہوتی ہیں یا اس

سے ساقط ہوتی ہیں اور ہمیں اس مسئلہ میں کسی اختلاف کا علم نہیں ہے۔۔۔۔۔ اور یہ (حکم) اس لیے ہے کیونکہ نفاس کا خون

فی الحقیقت حیض کا خون ہی ہے صرف حمل کی مدت میں اس کا خروج اس لیے رک جاتا ہے کیونکہ یہ حمل کی غذا بننا شروع

(۱) [حسن: صحیح أبو داود (۳۰۵) کتاب الطہارۃ: باب ما جاء فی وقت النفساء، أبو داود (۳۱۲) حاکم

(۱۷۴۵/۱) بیہقی (۳۴۱/۱) دارقطنی (۲۲۳/۱)]

(۲) [بخاری (۲۹۴) کتاب الحيض: باب الأمر بالنفساء إذا نفست]

(۳) [نبیل الأوطار (۴۱۵/۱) المجموع (۵۲۰/۲)]

(۴) [المحلی (مسألة: ۲۶۱)]

(۵) [الروضة الندية (۱۹۲/۱)]

(۶) [السبل الحرار (۱۵۰/۱)]

ہو جاتا ہے اور جب حمل وضع ہو جاتا ہے تو یہ دوبارہ خارج ہونا شروع ہو جاتا ہے۔ (۱)

(شیخ حسین بن عودہ) نفاس کا حکم ہر چیز میں وہی ہے جو حیض کا ہے۔ (۲)

اگر ولادت کے بعد نفاس کا خون نہ آئے

تو کیا ایسی عورت پر نماز روزہ ضروری ہے یا نہیں؟

ایسی عورت کے متعلق ”سعودی مجلس افتاء“ کا یہی فتویٰ ہے کہ جب حمل وضع ہو جائے اور خون نہ نکلے تو اس عورت پر غسل نماز اور روزہ (سب) واجب ہے اور غسل کے بعد اس کے خاوند کے لیے اس سے جماع بھی جائز ہے۔ (۳)

نفاس والی عورت کو اگر وقفے وقفے سے خون آئے؟

نفاس والی عورت اگر چالیس دنوں سے پہلے پاک ہو جائے لیکن کچھ دنوں بعد چالیس دن کے اندر اسے دوبارہ خون آنے لگے تو کیا اسے نفاس ہی سمجھا جائے گا؟

اگر وہ عورت چالیس دنوں سے پہلے پاک ہو جائے اور نماز روزہ اور دیگر عبادات ادا کرنے لگے لیکن اس کے بعد دوبارہ خون آجائے تو صحیح بات یہی ہے کہ چالیس دنوں کی مدت کے اندر اسے نفاس ہی سمجھا جائے گا اور جو روزے نمازیں اور حج اس نے حالت طہارت میں ادا کیے تھے وہ سب صحیح ہیں ان میں سے کسی بھی چیز کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ (۴)

کیا مدت نفاس میں عورت گھر سے باہر نکل سکتی ہے؟

(ابن باز) نفاس والی عورتیں بھی دوسری عورتوں کی طرح ہی ہیں کسی ضرورت کی وجہ سے گھر سے نکلنے میں ان پر کوئی حرج نہیں۔ اور اگر کوئی ضرورت نہ ہو تو تمام عورتوں کے لیے ہی گھروں میں رہنا افضل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ

﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾

”اور وہ (عورتیں) اپنے گھروں میں ٹھہری رہیں اور جاہلیت کا بناؤ سنگھار کر کے باہر نہ نکلیں۔“ (۵)

(۱) [المغنی (۴۳۲/۱)]

(۲) [الموسوعة الفقهية الميسرة (۲۶۹/۱)]

(۳) [فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمیة والإفتاء (۱/۴۲۰)]

(۴) [فتاویٰ ابن باز مترجم (۵۴/۱)]

(۵) [فتاویٰ اسلامیة (۲۴۲/۱)]

کیا حالت نفاس میں آدمی اپنی بیوی سے شرمگاہ کے علاوہ مباشرت کر سکتا ہے؟

(سعودی مجلس افتاء) ہاں ایسا کرنا جائز ہے لیکن مسنون یہ ہے کہ آدمی بیوی کو تہبند باندھنے کا حکم دے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ: رسول اللہ ﷺ مجھے تہبند باندھنے کا حکم دیتے تھے پھر مجھ سے مباشرت کرتے اور میں حائضہ ہوتی۔ (۱)

”الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات حمدا كثيرا طيبا مباركا على أن وفق هذا العاجز تصنيف كتاب الطهارة وأسأله المزيد من العلم والعمل والفضل والتوفيق وأن يجعل هذا الكتاب سبب نجاتي ووسيلة دخولي في جنات النعيم مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين“

[بقلم: حافظ عمران ایوب لاہوری]



سلسلہ

فقہ الہدی

اسلامی طرز زندگی سے متعلق فقہی احکام و مسائل

مآظفر عثمان ایڈیٹر لاہوری، تعین و ادارت، دارالافتاء اسلامیہ پاکستان

☆ یہ سلسلہ (فقہ الہدی) حدیث کی تفہیم کا ذخیرہ ہے۔

☆ یہ کتب حدیث سے مأثور احکام و مسائل پر مشتمل ہیں۔ جن میں ہر عنوان سے متعلقہ تقریباً تمام مسائل اور دلائل کو یکجا کر دیا گیا ہے اور مسائل میں تفسیر کے لئے ائمہ اربعہ اور دیگر کبار علماء کے مضامین بھی نقل کیے گئے ہیں۔

☆ اختلافی مسائل میں راجح و مرجح موقف کی وضاحت کی گئی ہے۔

☆ تمام آیات و احادیث اور اقوال و فتاویٰ جات کو باحوال نقل کیا گیا ہے۔

مطبوعہ ہے:

- | | |
|-----------------|----------------|
| 4- کتاب الطہارۃ | 5- کتاب الصلاۃ |
| (طہارت کی کتاب) | (نماز کی کتاب) |

زیر طبع ہے:

- | | |
|-----------------|----------------------|
| 1- کتاب الایمان | 7- کتاب الصیام |
| (ایمان کی کتاب) | (مسائل روزہ کی کتاب) |
| 2- کتاب التوحید | 8- کتاب الحج |
| (توحید کی کتاب) | (حج کی کتاب) |
| 3- کتاب السنۃ | 9- کتاب الجنائز |
| (سنت کی کتاب) | (جنازے کی کتاب) |
| 6- کتاب الزکوۃ | 10- کتاب البیوع |
| (زکوۃ کی کتاب) | (تجارت کی کتاب) |

☆ ہر حدیث کی اصل تخریج و تحقیق کی گئی ہے۔

☆ ہر حدیث پر علامہ ناصر الدین البانیؒ کی تحقیق لگائی گئی ہے۔

☆ اس قسم کی کتب اگرچہ مارکیٹ میں پہلے سے میر جیس مکر سلسلہ فقہ الہدی میں ان کتب کی مزید ضروریات کی تکمیل کر دی گئی ہے اور علامہ البانیؒ اور دیگر بڑے بڑے محققین کے تحقیقی مواد نے اس سلسلہ کی اہمیت و افادیت دو چار کر دی ہے۔

الکتاب انٹرنیشنل

پانچ اہم دینی مسائل

مفت محمد عین قرنی رحمہ اللہ



مفت محمد عین قرنی رحمہ اللہ
 کتاب بحث اور صحیح احادیث کی روشنی میں معجزہ حقیقی

- ☆ یہ کتاب ان پانچ اہم دینی مسائل کا مجموعہ ہے جن سے ہر مسلمان کو واسطہ پڑتا رہتا ہے۔
- ☆ مشہور ذوالجواز محمد بن قریبانی حقیقہ اور نو مولود سے متعلق مسائل کا تعلق بقیع ہر مسلمان سے ہے۔
- ☆ اس کتاب میں مذکورہ پانچوں مسائل کو بالتفصیل ذکر کیا گیا ہے۔ دلائل کے لیے کتاب وسنت اور صحیح احادیث کو پیش نظر رکھا گیا ہے۔ ہر حدیث کو مکمل ترجیح و تحقیق کے ساتھ حریں کیا گیا ہے۔
- ☆ مسائل میں حریہ تائید کی غرض سے عرب و عجم کے علماء کی کئی کئی نجات بھی نقل کیے گئے ہیں۔
- ☆ ہر حکم کے مزید استفادے کے لیے کتاب کے آخر میں ہر دفعہ ذکر شریف الرحمن کیلانی حفظہ اللہ کا ایک حقیقی مقالہ بعنوان ”ذبح کا اسلامی طریقہ“ بھی درج کیا گیا ہے۔ جس میں انہوں نے جدید سائنسی اور طبی بصائر کی روشنی میں غیر اسلامی ذبح کے ایسے ایسے نقصانات بیان کیے ہیں جنہیں عام آدمی محسوس ہی نہیں کرتا اور نہ ہی یہ تفصیل آج تک کسی اور کتاب میں بیان کی گئی ہے۔
- ☆ نیز یہ کتاب اگر کسی کو تھوڑی جانے کی تو اسے ہر سال عید کے موقع پر ہر مرتبہ قربانی کے وقت اور ہر بچے کی پیدائش کے موقع پر لازماً فائدہ دے گی اور اس طرح وہ ہمیشہ تھوڑے دالے کو بارگاہ گاہ۔
- ☆ اس قدر اہم اور معیاری کتاب ہونے کے باوجود یہ انتہائی کم قیمت پر دستیاب ہے لہذا اس سے مستفید ہونے میں دیر مت کیجئے۔
- ☆ یہ کتاب ستمبر 65ء کو پبلیشرس پرنٹرز بی بی آر ڈروڈ فرما کر گریٹ بیسٹ حاصل کریں۔

الکتاب انٹرنیشنل

اسلامی روزنامہ کی سنگین ذمہ داری کا اہم ترین
اہم شہر کا ایک بڑا مذہبی ادارہ ہے۔ اَللّٰہُ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا روزنامہ ہے۔

فکر السیاح

میں، اہل سنت، کے لئے

تجربہ روزنامہ، مضافہ قرآن الکریم



یہ کتاب اہم شہر کا ایک اہم مذہبی ادارہ ہے۔ اَللّٰہُ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا روزنامہ ہے۔ اور اہم شہر کا ایک اہم مذہبی ادارہ ہے۔

یہ کتاب اہم شہر کا ایک اہم مذہبی ادارہ ہے۔ اَللّٰہُ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا روزنامہ ہے۔ اور اہم شہر کا ایک اہم مذہبی ادارہ ہے۔

یہ کتاب اہم شہر کا ایک اہم مذہبی ادارہ ہے۔ اَللّٰہُ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا روزنامہ ہے۔ اور اہم شہر کا ایک اہم مذہبی ادارہ ہے۔

یہ کتاب اہم شہر کا ایک اہم مذہبی ادارہ ہے۔ اَللّٰہُ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا روزنامہ ہے۔ اور اہم شہر کا ایک اہم مذہبی ادارہ ہے۔

یہ کتاب اہم شہر کا ایک اہم مذہبی ادارہ ہے۔ اَللّٰہُ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا روزنامہ ہے۔ اور اہم شہر کا ایک اہم مذہبی ادارہ ہے۔

یہ کتاب اہم شہر کا ایک اہم مذہبی ادارہ ہے۔ اَللّٰہُ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا روزنامہ ہے۔ اور اہم شہر کا ایک اہم مذہبی ادارہ ہے۔

یہ کتاب اہم شہر کا ایک اہم مذہبی ادارہ ہے۔ اَللّٰہُ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا روزنامہ ہے۔ اور اہم شہر کا ایک اہم مذہبی ادارہ ہے۔

یہ کتاب اہم شہر کا ایک اہم مذہبی ادارہ ہے۔ اَللّٰہُ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا روزنامہ ہے۔ اور اہم شہر کا ایک اہم مذہبی ادارہ ہے۔

یہ کتاب اہم شہر کا ایک اہم مذہبی ادارہ ہے۔ اَللّٰہُ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا روزنامہ ہے۔ اور اہم شہر کا ایک اہم مذہبی ادارہ ہے۔

Taharat ki kitab

4

۱۔ اہل اسلام کے ہاں نماز کی اہمیت مسلم ہے۔ ہر مسلمان پر مسنون طریقہ نماز سیکھنا فرض ہے۔ مذکورہ عنوان سے متعلقہ کتابیں تو بہت موجود ہیں لیکن ضرورت ایسی کتاب کی تھی جس میں محض مسائل ہی نہ ہوں بلکہ اُن کے دلائل بھی ہوں۔ بلاشبہ زیر نظر کتاب اس ضرورت کی تکمیل کا بہترین ذریعہ ہے۔

۲۔ ”نماز کی کتاب“ تقریباً نماز کے تمام فقہی مسائل کا ذخیرہ ہے۔

۳۔ اس کتاب کی اہمیت و افادیت کا اندازہ اسی بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ اس میں ہر آیت، حدیث اور فتوے کو مکمل حوالے کے ساتھ نقل کیا گیا ہے۔ دلائل کے لیے صحیح احادیث کا انتخاب کیا گیا ہے۔ کتاب وسنت کی نصوص کے علاوہ ائمہ اربعہ، امام ابن تیمیہ، امام ابن قیم، حافظ ابن حجرؒ اور دیگر کبار فقہاء و مفتیان کے فتاویٰ جات نقل کیے گئے ہیں۔ اختلافی مسائل میں برحق موقف کی نشاندہی کی گئی ہے۔

۴۔ اس کتاب کی بڑی خوبی یہ ہے کہ اس کی تمام احادیث ”شیخ ناصر الدین البانیؒ“ کی تحقیق سے مزین ہیں۔ علامہ البانی کے علاوہ دیگر بڑے بڑے قدیم و جدید محققین کی تحقیق سے بھی استفادہ کیا گیا ہے۔

۵۔ محنت و کوشش کا جو معیار کتاب کی تصنیف میں موجود ہے اُسے کتاب کی اشاعت میں بھی برقرار رکھا گیا ہے۔ عمدہ کمپوزنگ، اعلیٰ ورق اور دیدہ زیب پرنٹنگ نے اس کتاب کی قدر و قیمت کو دو چند کر دیا ہے۔

۶۔ اولین فریضہ اسلام ”نماز“ کو دلائل کے ساتھ سیکھنے کے لیے علمی مواد کی حامل کتاب قارئین کو اپنی نمازیں فرمان رسولؐ کی روشنی میں انشاء اللہ ادا کرنے میں مدد ملے گی۔



Al-Kitab International

Jamia Nagar, New Delhi-25
Ph.: 26986973 M. 9312508762